

المرأة في الإسلام وقبل الإسلام

النور



عشر

حكم الاعتكاف في البيوت

شهر شوال في المفهوم الإسلامي

أحكام زكاة الفطر

يوم الفطر يوم الجوائز

هذا عيدنا أهل الإسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ بينك فيصّل الاسلامي مع إرسال قسيمة الايداع على فواتير المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢.
- ٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها

الاسلام عالمكم

فطنة المسلم

أمة الإسلام؛ كل عام أنتم بخير،
وتقبل الله منا ومنكم. ورفع الله البلاء
عن الأمة.

فإذا كانت أبواب الجنة قد فتحت
في رمضان، فإن رحمة الله شملت كل
شيء، ووسعت كل شيء، وأبواب رحمته
وتوبته على عباده لا تغلق ليلاً ولا نهاراً
حتى تخرج الروح من الجسد، وإلى يوم
القيامة.

فلا تيأس يا من فاتك في رمضان ما
كنت تتمناه وترجوه من الخير، وداوم
على العمل الصالح.

وإذا قد كنا أدينا شعائر رمضان
وسط إجراءات احترازية، فليكن ذلك
درساً ومنطلقاً للمحافظة على النفس،
والأخذ بأسباب السلامة.

وإن العبادة لا تنقضي بانتهاء شهر
رمضان، فأروا الله من أنفسكم خيراً،
واعبدوه حتى يأتيكم اليقين، واعلموا
أن رحمة الله قريب من المحسنين.

التحرير

مطابع الأهرام النجارية

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملاً تحوي ٤٨ مجلداً
من مجلات التحرير حوزة ٤٨ سنة كاملاً

مفاجأة
كبرى



جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قوتة عابدين، القاهرة
ت ٢٣٩٣٠٦٦٣، فاكس ٢٣٩٣٦٥١٧

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريال ، الإمارات
٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي
الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريال ، عمان نصف
ريال عماني ، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

فهرس العدد

- | | | |
|----|----------------------------|---------------------------------------|
| ٢ | د. عبد الله شاكِر | المرأة في الإسلام وقبل الإسلام |
| ٤ | د. عبد الصّليم بدوي | تفسير سورة العنكبوت |
| ٨ | د. عبد الوارث عثمان | شهر شوال في الفهوم الإسلامي |
| ١٠ | جمال سعد حاتم | المدارس الدعوية بين التآكل والتكامل |
| ١٢ | د. أمين الدميري | منهج القرآن في مراعاة أحوال المخاطبين |
| ١٤ | د. محمد عبد العزيز | حكم الاعتكاف في البيوت |
| ١٧ | د. مرزوق محمد مرزوق | أثر الأخلاق على رقي الأمم |
| ٢٠ | د. أحمد منصور سبائك | قانون المعرفة الإسلامية |
| ٢١ | د. عزة محمد رشاد | فقه المرأة في النكاح |
| ٢٤ | د. أسامة صابر | مقالات في معاني القراءات |
| ٢٧ | الشيخ صلاح نجيب الدق | أحكام زكاة الفطر |
| ٣٠ | الشيخ مصطفى البصري | أصحاب القرية والمرسلون |
| ٣٣ | الشيخ معاوية محمد هيكَل | هذا عيدنا أهل الإسلام |
| ٣٦ | علاء خضر | واحة التوحيد |
| ٣٨ | د. متولي البراجيلي | دراسات شرعية |
| ٤١ | د. عمدي طه | صلاة الخوف |
| ٤٤ | د. ياسر بيومي | من بلاغة القرآن |
| ٤٦ | د. عماد محمد عيسى | يوم الفطر يوم الجوائز |
| ٤٨ | محمد محمود فتحي | القانون السعودي |
| ٥٠ | د. جمال عبد الرحمن | الحياة الزوجية، مشكلات وحلول |
| ٥٣ | الشيخ علي حشيش | تحذير الداعية من القصص الواهية |
| ٥٧ | د. محمد عبد العليم الدسوقي | قرائن اللغة والنقل والعقل |
| ٦٠ | د. صبري عبد الباقي علام | الطاعة بعد الطاعة |
| ٦٢ | د. خيري فهمي سعيد | العبد كثير ياخوانه قليل بنفسه |
| ٦٤ | الشيخ أحمد عز الدين | شهر شوال أحداث وتاريخ |
| ٦٦ | د. ياسر لحي | اسجد واقترب |
| ٦٨ | الشيخ صلاح عبد الخالق | بيوت وحدائق الجنة |
| ٧٠ | اللجنة العلمية | باب الفتاوى |

٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونية للأفراد والهيئات والمؤسسات

داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن .

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع



١ - المرأة قبل الإسلام

الحمد لله عظيم الإحسان، والشكر لله على الجود والامتنان. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن نبينا محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديهم إلى يوم الدين. وبعد: فإن المرأة قبل شريعة الإسلام لقبت اضطهاداً شديداً، وأهدرت مكانتها وكرامتها إهداراً بالفاً، وحتى تظهر للقارئ الكريم هذه الصورة بوضوح أذكر هنا المجتمعات السابقة على دين النبي عليه الصلاة والسلام، وكيف ينظرون للمرأة ويتعاملون معها، فاقول وبالله التوفيق:

المرأة عند الرومان

كانت أهلية المرأة ناقصة حسب القانون الروماني، وكانوا يعتبرونها أداة للشيطان يستخدمها في إفساد الإنسان، يقول الأستاذ أبو النصر الحسيني: "إن قدماء الرومان كانوا يعتقدون أن المرأة أداة الإغواء ووسيلة الخداع وفساد القلوب؛ بحيث يستخدمها الشيطان للأغراض الشيطانية، ولهذا فإنهم كانوا ينظرون إلى المرأة نظرة الاستدلال، وإن تاريخ الرومان يروي أن مؤتمراً كبيراً انعقد في رومية وبحث شؤون المرأة وانتهى في قراراته إلى ما يلي:

(١) المرأة موجودة ولكن ليس لها نفس الشخصية الإنسانية.

(٢) يجب على المرأة أن لا تأكل اللحم ولا تضحك.

(٣) المرأة رجس.

(٤) على المرأة أن تقضي كل حياتها في طاعة الأصنام وخدمة الزوج. (الإسلام، الدين القطري، ج٢، ص ١٢١). وكان الأب عندهم غير ملزم بضم ولده إلى أسرته، وأحياناً كانوا يضعون الوليد في الساحات العامة، فمن شاء أخذه، ولا فإن الوليد يموت جوعاً وعطشاً وتأثراً من حرارة الشمس أو برودة الشتاء. (انظر: المرأة في الإسلام لسكينة زيتون، ص ١١).

المرأة عند الفرس

الفرس هم الذين شاطروا الرومان في حكم العالم، وكانوا يستبيحون الزواج بالأمهات والعمات والخالات، يقول الشهرستاني عنهم: "أحلوا النساء وأباحوا الأموال وجعلوا الناس شركة فيها باشتراكهم في الماء والنار والكلاء". (الملل والنحل، ج٢، ص ٨٦).

وكانت الأنثى عندهم تنفى في فترة الطمث في مكان بعيد خارج البيت، ولا يجوز لأحد مخالطتها إلا الخدم الذين يقدمون لها الطعام، وفضلاً عن هذا كله فقد كانت المرأة الفارسية تحت سلطة الرجل المطلقة، يحق له أن يحكم عليها بالموت، أو ينعم عليها بالحياة.

المرأة في

الإسلام

وقبل

الإسلام

الرئيس العام د. عبد الله شاكر

(انظر: حقوق المرأة في الإسلام، لمحمد رشيد رضا، ص ٢٧).

وقال أبو النصر الحسيني: "وكانت تقاليد فارس القديمة تنظر نحو المرأة بالتعصب المذهبي والتشاؤم؛ بحيث تعتبرها وسيلة لهيجان الشر وسبباً للعذاب، وبهذا فإنها تتخذ المرأة من أي أسرة كانت تحت التحقير والظلم والضغط، كما تعطي للزوج سلطة قتلها أو تصرفها تصرف المال والمتاع، كما كان تعدد الزوجات مباحاً بدون شرط". (الإسلام الدين الفطري، ج ٢، ص ١٢٣).

المرأة عند الصينيين

كان الناس في المجتمع الصيني يعيشون حياة الفوضى والهمجية. وكانوا أقرب إلى المجتمع الوحشي منهم إلى المجتمع الإنساني. فكانوا يتزوجون بلا حشمة ولا حياء، ولهذا كان يأتي الأولاد لا يعرفون أمهاتهم ولا يعرفون آباءهم، ولم يكن للبنت أن تطلب من مال أبيها شيئاً ما دامت ليست ذكراً. (انظر: نساء حول الرسول، ص ٢١).

وكان للصيني أن يبيع زوجته كالإجارية، وإذا ترملت المرأة الصينية أصبح لأهل الزوج الحق فيها كثروة وتورث. وللصيني الحق في أن يدفن زوجته وهي حية. (انظر: عودة الحجاب، ج ٢، ص ٤٩).

المرأة عند الهنود

ظهرت في شبه القارة الهندية مذاهب كثيرة باطلية وساد الجهل على حياة الناس وكان الرجال الأسوياء ينشدون أناشيد تحرض على المنكرات والإباحية وتشجع على الانحلال الخلقي، ولذلك كانت عنده إباحية مطلقة في الاستمتاع بالمرأة وكان الكاهن عندهم يتمتع بالعروس في أول تزويجها للعرض قبل أن يتمتع بها العريس. (انظر: الإسلام الدين الفطري، ج ١، ص ١٨).

ومن ضلالهم أنهم كانوا يعدون زوج المرأة ممثلاً للآلهة في الأرض. وكانوا يعتبرون المرأة العزبة والمرأة الأيم على الخصوص من المنبوذين في المجتمع، وهي مصدر شؤم لكل شيء تنظر إليه. وأفضل شيء لها أن تقذف نفسها في النار. (انظر: حضارة الهند، ص ٦٢٤).

ويقول الدكتور مصطفى السباعي: «ولم يكن

للمرأة في شريعة مانو حق الاستقلال عن أبيها أو زوجها، أو ولدها، فإذا مات هؤلاء جميعاً وجبت أن تنتمي إلى رجل من أقارب زوجها، بل يجب أن تموت يوم موت زوجها، وأن تحرق معه وهي حية على موقد واحد. واستمرت هذه العادة حتى القرن السابع عشر. (المرأة بين الفقه والقانون، ص ١٨).

المرأة عند اليهودية والنصرانية

اليهودية تعتبر المرأة هي سبب شقاء الإنسانية؛ لأنها أغوت آدم وأخرجته من الجنة وعرضت الجنس البشري للتعيب والشقاء، فهي رفس من عمل الشيطان، وكانت عندما يصيبها الحيض لا تجالس ولا تؤاكل، ولا تلمس وعاءاً حتى لا ينجس، ولكنها تنفي في خيمة ويوضع أمامها خبز وماء وتبقى في هذه الخيمة حتى تطهر، وقد هشت فيهم الفواحش والفجور.

ويذكرون في كتبهم المحرفة أن الله حرم على اليهودي ارتكاب الفاحشة مع قريبته، أما النساء الأجانب فمباحة له. (انظر: نساء حول الرسول، ص ٢٣).

وقد اقتبست النصرانية المحرفة هذه النظرية عن اليهودية، فنظرت إلى المرأة باحتكار وانحطت منزلتها عندهم، وأصبحت تحت سيادة الرجل وسلطته، بحيث لا تملك من أمرها شيئاً، وكان القانون الإنجليزي يبيع للرجل حتى عام ١٨٠٥ أن يبيع زوجته. (انظر: محاضرات في الثقافة الإسلامية، ص ١١٧).

كما عقد الفرنسيون مؤتمراً عام ٥٨٦م، وتساءلوا فيه هل تعد المرأة إنساناً أم غير إنسان؟ وهل لها روح إنسانية؟ وإذا كانت روحاً إنسانية فهل هي على مستوى روح الرجل أم أدنى منها؟ وأخيراً قرروا: "أنها إنسان ولكن خلقت لخدمة الرجل فحسب". (انظر: عودة الحجاب، ٢٤/٤). ولم يكن الطلاق والخلع مباحين في حال من الأحوال، وكان من أقيح العار أن يتزوج أحد المتزوجين زواجاً ثانياً في حالة وفاة أحدهم، أما رجال الكنيسة فلم يكن النكاح مباحاً لهم. (انظر: المرجع السابق).

ولعله من المناسب هنا أن أذكر وضع المرأة عندهم في العصر الحاضر، فنجد أنها قد

خرجت على كل خلق سليم، وتمردت على
فطرتها وأثورتها، وعلى كل فضيلة، وانطلقت
إلى الميادين العامة والخاصة، مزاحمة الرجال
دون حجل أو حياء. وفي حالة من التفسخ والعري
القبيح، وإن ما نشاهده اليوم في البلاد الأوروبية
وغيرها أمر يندي له الجبين، وهو نذير خطير
عليهم، وعلى المسلمين أن لا يتأثروا بما هم
عليه، أو يتخذوا بشعارات براقة يرفعونها،
كالحرية والاستفادة من نصف المجتمع وما
في ذلك؛ لأنهم يرضون أن تكون المرأة المسلمة
كالمرأة عندهم مجردة من كل خلق وفضيلة.

المواقة عند العرب في العاصفة

لم تأخذ المرأة حقها عند العرب، بل تعرضت لأنواع من الظلم والإهانة ويظهر ذلك في النقاط التالية:

(١) كراهية التبشير بولادة الأنثى، وقد صور القرآن نفسيتهم الجاهلية عند وقوع ذلك فقال: ﴿وإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَافٍ ۚ يَمْشِي مِنَ الْبُيُوتِ إِلَى الْبُيُوتِ يَمُوسُ فَفِي قُلُوبِهِمْ كِبَارٌ يَوْمَ يَمْشِي أَلْوَمًا ۚ يَكْتُمُونَ إِلَهُهُم مُّضْمَرًا ۚ يَخِرُّونَ بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِهِمُ اسْمَاءَ الْبِكْرَاتِ الْمَكْتُومَاتِ ۚ وَاللَّحُلُ ۚ﴾ (٥٨، ٥٩)، وهذا من قبائح فعل المشركين وظلمهم للمرأة، وقد بينت الآية شدة الهم والغم الذي يصيب أحدهم إذا بُشِّرَ بأنثى وأنهم يكرهون ذلك غاية الكراهة مع كراهتهم للإناث ونفرتهم منهم؛ فقد نسبوا ذلك إلى العلي الأعلى المتصف بالجلال، والكمال سبحانه.

قال تعالى: ﴿وَنُفِثْنَا بِهِمُ الْغَسَقَ شَجَةً وَأَنهَضْنَاهُمْ﴾ (النحل: ٥٧).

قال القاسمي رحمه الله: «هذا بيان لعظيمة من عظائمهم، وهو جعلهم الملائكة الذين هم عباد الرحمن بنات الله، فنسبوا له تعالى ولدا ولا ولد له، واجتروا على التقوى بمثل ذلك وعلى نسبة أدنى القسمين له من الأولاد، وهو البنات وهم لا يرضونها لأنفسهم». (تفسير القاسمي: ج ١٠، ص ٣٨٩).

وقد رد الله عليهم بهتانهم وتوعدهم بعذاب النار، فقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ كَفَرَ بِاللَّهِ الْكِبْرُ إِنَّ لَهُمْ عَذَابًا لَئِيمًا﴾ (النحل: ٦٢).

(٢) وأد البنات، أي قتلهن وفي هذا قسوة شديدة على البنات وهو من أبشع عادات الجاهلية. قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: «وإذا

الموعودة سئلت^٨، بأي ذنب قتلت، كان أهل الجاهلية يدسونها في التراب كراهية البنات، فيوم القيامة تسأله الموعودة على أي ذنب قتلت. (تفسير ابن كثير، ج: ٤، ص ٦٣٩).

(٣) حرمان المرأة من الميراث، لم يكن للمرأة في الجاهلية حق في الميراث، بل كانت تورث ولا ترث، يقول الشيخ سيد سابق رحمه الله: كانت المرأة قبل الإسلام شبه رقيقة إن لم تكن رقيقة بالفعل، ولم يكن لها حق يعترف به. لا حق المال، ولا حق مزاوله أي عمل باسمها، ولا حق اختيار زوجها، بل كانت تملك ولا تملك، تورث ولا ترث. وتكره على الزواج ممن تكرهه. (انظر كتاب: إسلامنا، ص ٢٠٩).

وكانوا يقولون في ذلك: لا يرثنا إلا من يحمل
السيف ويحمي البضة. وكان إذا مات الرجل
ورثه ابنه، فإن لم يكن فأقرب من وجد من
أولياته أيًا كان أخًا أو عمًا، ولا ترث بناته ونسأوه
شيئًا. (انظر: عودة الحجاب، ج ٢، ص ٥٧).

٤) أنواع الأنكحة الفاسدة: كان العرب في الجاهلية يمارسون أنواعاً من الأنكحة التي تنال الشرف والكرامة وتحط من مكانة المرأة، قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: كان النكاح في الجاهلية على أربعة أنحاء:

الأول: تكاح الناس اليوم، وهو أن يخاطب الرجل إلى الرجل ابنته ويصدقها ثم يتكحها.
والثاني: أن يقول الرجل لامرأة إذا ظهرت من طمس: أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه، ويعتزلها زوجها حتى يتبين حملها من ذلك الرجل.

والثالث: أن يجتمع الرهط ما دون العشرة، فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها، فإذا حملت ووضعت أرسلت إليهم وأحققت الولد بواحد منهم.

الرابع: أن يجتمع الناس الكثيرون يدخلون على المرأة ولا تمنع من جاءها وهن البقيات. (انظر: بتفصيل هذه الأنكحة في البخاري حديث ٥١٢٧).

والثلاثة الأخيرة منها: تشمئز منها النضس
وتنالي الأخلاق، والمروءة والقطرة الإنسانية،
ويطول الحديث عن إهانة المرأة عند العرب
في الجاهلية، ولعل فيما ذكر كفاية وللحديث
بقية إن شاء الله.

بأحسن ما كانوا يفعلون.
أما الذين كفروا فحسناتهم
باطلة، وسيئاتهم باقية.
ليجزيهن الله بها، كما قال
تعالى: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا
تَسْمِيًا لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ»
فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُلُونِ ﴿٥٦﴾ قُلُوبُكُم مِّثْقَالُ ذَرَّةٍ
كُفْرًا ذَلِكَ سَبِيلُكُمْ وَلَكُمْ جَهَنَّمُ
أَنْتُمْ لَهَا كَالْعِشَّةِ الْبَتَّةِ (فصلت
٢٦-٢٧).

وصية الله بالوالدين:

«وَصِيَّةُ الْإِسْلَامِ وَصِيَّةُ حَسَنَةٍ وَهِيَ
حَبْلُكَ شَرَكٌ بِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
عِلْمٌ فَلَا تُطْعِمُهُمَا إِلَى مَرْجَعِكَ
وَأَنْتَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُونَ»
هبر الوالدين «وصية من
الله» (النساء ١٢)، و«وصية
من الله» (النساء ١١)، قرن
الله تعالى حق الوالدين
في البر والإحسان بحقه
سبحانه في التوحيد،
فقال تعالى: «وَأَعْلَوْا اللَّهَ
وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا» (النساء ٣٦)، وقال
تعالى: «وَقُلْ رَبِّكَ أَلَّا تَسْبُوهُ
رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا
بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا»
(الأنعام ١٥١)، وقال
تعالى: «وَقُلْ رَبِّكَ أَلَّا تَسْبُوهُ
أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا»
(الاسراء ٢٣).

وتكررت الوصية بالوالدين
في موضعين آخرين، قال
تعالى: «وَصِيَّةُ الْإِسْلَامِ
بِوَالِدَيْهِ حَسَنَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ رِجْلَيْهِ
وَصَلُّوا فِي عَمَتَيْهِ لِيُقْبِلَ
إِلَى الْوَالِدَيْنِ إِلَى الْمَصِيرِ»
وَبِهِ حَبْلُكَ شَرَكٌ بِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
عِلْمٌ فَلَا تُطْعِمُهُمَا
وَصَلُّوا فِي عَمَتَيْهِ مَعْرِفَةً

وَأَنْتَ سَبِيلٌ مِنَ اللَّهِ إِلَىٰ شَرِّكَ
مَرْجَعِكَ فَلْيُطْعِمْهُمَا بِمَا كُنْتَ
تَعْمَلُونَ» (لقمان ١٤-١٥)،
وقال تعالى: «وَصِيَّةُ الْإِسْلَامِ
بِوَالِدَيْهِ حَسَنَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ
عَلَىٰ رِجْلَيْهِ وَصَلُّوا فِي عَمَتَيْهِ
لِيُقْبِلَ إِلَى الْوَالِدَيْنِ إِلَى الْمَصِيرِ»
(الأحقاف ١٥).

بر الوالدين واجب ولو كانا كافرين:

وبر الوالدين واجب ولو
كانا كافرين، فضلا عن
كونهما مسلمين فاسقين،
فكفرهما وفسوقهما لا
يسقطان حقهما في البر،
بل لو اجتهدا على ابنهما
ليكفر بالله فلا طاعة لهما،
وبرهما باق، كما هو صريح
الآيات، وحسابهما على الله.
عن أسماء بنت أبي بكر
رضي الله عنهما قالت:
قدمت علي أمي وهي
مُشْرِكَةٌ. في عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم،
فاستفتيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قلت: إن أمي
قدمت وهي راضية، فأفصل
أمي؟ قال: «نعم صلى أمك».
(صحيح البخاري ٢٦٢٠).

وقد يكون برهما بالإحسان
إليهما سبب إسلامهما، كما
حدث مع أبي هريرة وأمه،
ففي صحيح مسلم عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال:
كنت أذغو أمي إلى الإسلام
وهي مشركة فدعوتها يوما
فأسمعتني في رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما أكره
فأثبتت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأنا أبكي قلت
يا رسول الله إنني كنت أذغو

أمي إلى الإسلام فتأبى علي
فدعوتها اليوم فأسمعتني
فيك ما أكره فادع الله أن
يهدي أم أبي هريرة فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم: «اللهم اهد أم أبي
هريرة». فخرجت مُسْتَبْشِرًا
بدعوة نبي الله صلى الله
عليه وسلم فلما جئت
فصرت إلى الباب فإذا هو
مُجَاف فسمعت أمي خشف
قدمي فقالت: مكانك يا أبا
هريرة. وسمعت خضخضة
الماء قال: فاغتسلت وثبتت
درعها وعجلت عن خمارها
ففتحت الباب ثم قالت: يا
أبا هريرة أشهد أن لا إله إلا
الله وأشهد أن محمداً عبده
ورسوله قال: فرجعت إلى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأتيته وأنا أبكي من
الفرح. قال: قلت يا رسول
الله آتشر قد استجاب
الله دعوتك وهدى أم أبي
هريرة. فحمد الله وأثنى
عليه وقال خيرا. قال:
قلت يا رسول الله أذع الله
أن يحببني أنا وأمي إلى
عباده المؤمنين ويحببهم
إلينا. قال: فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم:
«اللهم حبب عبديك هذا»
يعني أبا هريرة وأمه. إلى
عبادك المؤمنين وحبب
إليهم المؤمنين». فما خلق
مؤمن يسمع بي ولا يراني
إلا أحبني. (صحيح مسلم:
٢٤٩١).

وللحديث صلة، والحمد لله
رب العالمين.



شهر شوال

في المفهوم الإسلامي

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،
وبعد،

إذا كان شهر رمضان قد ولى وانقضى، فإن
المسلم يظل صيامه متواصلاً لا يتقطع،
لأنه بمجرد ما ينتقضي شهر الصيام ويخرج
المسلم بعيد فطره تأتيها أيام شوال، وفيها
يتأكد صيام ستة أيام منها وقد ورد في فضلها
الحديث الذي أخرجه الإمام مسلم من حديث
أبي أيوب الأنصاري أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: "من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من
شوال كان كصيام الدهر"، قال الإمام المناوي،
"حسن شوال لأنه زمن يستدعي الرغبة فيه
إلى الطعام لوقوعه عقب الصوم فالصوم فالصوم
حيثما أشق وثوابه أكثر".

د. عبد الوارث عثمان

أستاذ الفقه المقارن بجامعة الأزهر



شعبان ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٦ - السنة الخامسة

وتستحب المبادرة إلى صيام الست من شوال بحيث يبدأ بها من اليوم الثاني من الشهر، وهذا ما ذهب إليه الشافعي وأبو حنيفة. وهذه الست ليس لها أيام معدودة معينة، بل يختارها المؤمن من جميع الشهر. فإن شاء صامها في أوله وإن شاء صامها في أثنائه وإن شاء صامها في آخره. وإن شاء فرقها. صام بعضها في أوله وبعضها في وسطه وبعضها في آخره والأمر واسع بحمد الله.

وكانت العرب قد سمت الشهور يوم سمتها بحسب ما يتفق لها من الأحوال والأحداث، فكما سمت شعبان لأجل تشعبهم وتفرقهم للبحث عن المياه. ورمضان لكثرة الرمش والحر الذي صادفهم خلاله. كذلك الأمر فيما يخص شهر شوال فهو مأخوذ من الشول بمعنى الارتقاء. ومنه الظاء المشالة. ولا يزال سكان المشرق إلى اليوم يعنون بها ذلك. فيقولون: "شالها" أي رفعها. وقد ذكر العلماء سببين لذلك:

الأول: إن الثمار والزروع جفت فيه، فالخير فيه يرتفع. الثاني: إن الناقة تمتنع عن البعير فلا تدعه يطأها، فيقال: "شالت الناقة". ولعل العرب لذلك كانت تتشام من الزواج فيه، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فهدم هذا الاعتقاد. فقد روى الإمام مسلم عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: "تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال

وبنى بي في شوال. فأى نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت أحظى عنده مني". قال: "وكانت عائشة تستحب أن تدخل نساءها في شوال".

وشهر شوال من أشهر الحج. كما في قوله تعالى: ﴿... هَذَا مَعَهُ ذِكْرُ الْحَجِّ...﴾ (البقرة، ١٩٧)، فيشرع للمسلم أن يدخل في حجه من أول يوم في شوال ويظل محرماً إلى يوم التروية، أو يريد أن يتمتع بالعمره إلى الحج من هذا الشهر.

وسائل المداومة على العمل الصالح

ويعتبر صيام الستة من شوال من أهم وسائل المداومة على العمل الصالح بعض انقضاء شهر رمضان. وسائل المداومة على العمل الصالح ونستطيع أن نحمل بعض هذه الوسائل فيما يأتي: ١- طلب العون من الله عز وجل على الهداية والنبات. وقد أثنى الله على دعاء الراسخين في العلم قال تعالى: ﴿وإنا لا نزع قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب﴾، (ال عمران: ٨).

٢- الإكثار من مجالسة الصالحين والحرص على مجالسة الذكر العامة كالحاضرات ودروس العلم والخاصة كالزيارات.

٣- التعرف على سير الصالحين من خلال القراءة للكتب واستماع العلماء الثقات من أهل العلم وخاصة الاطلاع على تفاصيل حياة الصحابة، فإنها تبعث في

النفس الهممة والعزيمة. ٤- الحرص على إقامة الفرائض في أوقاتها والصلوات الخمس وقضاء رمضان فإن في الفرائض خير عظيم.

٥- الحرص على النوافل أو القليل المحب للنفس، فإن أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها كما جاء في حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "سدوا وقاربوا واعلموا أنه لن يدخل أحدكم عمله الجنة، وإن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل" (أخرجه البخاري ٦٤٦٥. ومسلم ٧٨٢ واللفظ له).

٦- البدء بحفظ كتاب الله والمداومة على تلاوته وأن تقرأ ما تحفظ في الصلوات بالنوافل.

٧- الإكثار من ذكر الله والاستغفار فإنه عمل يسير ونفعه كبير يزيد الإيمان ويقوى القلب.

٨- البعد التام عن مفسدات القلب من مرافقة أصحاب السوء وجميع ما حرم الله.

٩- التوبة النصوح التي تستغرق جميع الذنوب والمعاصي بحيث لا يبقى في قلب صاحبها تردد ويخلصها صاحبها من كل الشوائب والعلل التي تقدر في إخلاصها: فإن الله يفرح بعبد إذا تاب أشد الفرح. ولا تكن من أولئك القوم الذين لا يعرفون الله إلا في رمضان، لقد قال فيهم السلف: "بنس القوم لا يعرفون الله إلا في رمضان". والله المستعان.

وأخيراً دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

فإنه رغم ما أشرنا إليه من هذه المقومات والمكونات وما ينضاف إليها مما كان في أصول الاجتهاد من وفاق، فإن التطبيق العملي كان سبباً في الفراق وهو ما عطل التكامل بل قاد هؤلاء المختلفين إلى التآكل. وعنوا بمظاهر الاختلاف الواهية، وتركوا معاني الاتفاق الراسية، تركوا الجذور والمنايع، واشتغلوا بالفروع والجداول.

إننا نعاقب قوماً عنوا بالخلاف، وضخموا مسائل الاختلاف، وهولوا وقائع النزاع المشروعة أو المحتملة أو المعضلة أصحابها، وتركوا نقاط الاتفاق والتلاقي التي لا تعد لكثرتها؛ إذ هي الأصل، صنفوا الكثرة الكثيرة من المصنفات في بيان أسباب الاختلاف بين الفقهاء. لا يبعد الناس العلماء في ما اختلفوا فيه، بل بسبب الولوج بتتبع الخلافات ونشر الزلات ونحن -عباد الله- لا نتدخل في الشؤون لكننا ننبذ الإفراط الذي لا يفهم منه إلا هذا الأمر الذي أنسى الأمة ظاهرة الوفاق والتكامل. ذكرها بمسوغات الخلاف والاختلاف. ما جعل المسلم يعني بالاختلاف المؤدي للتآكل، وينسى الوفاق المؤدي للتكامل.

عبدني نفع

وإذا كنا اليوم، نعاني الكثير مما خلفه لنا تاريخ ممزق وواقع مجزأ مبني عليه والذي أرشد إليه من عني بتأصيل الخلاف ولم يهتم بأصول نبذه وتركه، إذا كنا نعاني من هذا المسلك فقد أن لنا وفي بشارت المدارس الدعوية الوسطية المعتدلة والمنشرة في أرجاء أمتنا عموماً وتخرج من أرحام أزهرنا خصوصاً؛ أن لنا أن نعود للعقائد والأصول الواحدة، والمفاهيم الواحدة، لنجدد تاريخاً جديداً قام صرح الإسلام العظيم في الماضي على سنته، وثوابته التي لا تتغير ولا تتبدل، قال صلى الله عليه وسلم في حديث افتراق الأمة: "وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا واحدة، قالوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي" (رواه الترمذي ٢٦٤١). من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما).

نجدد تاريخ يقف أمام التحديات الكثيرة والمدرسة التي تهدف إلى القضاء على عقائدنا، وشرائعنا، وتاريخنا وسيرة أسلافنا ومن ثم على وجودنا.

بجزءة من يد

هذا ومن العدل أن نقول، إذا وجد في تاريخ أمتنا الإسلامية من بعض الناس والاتراح، فإنه أقل بكثير مما هو فيها من المفاخر والأفراح، ثم هو كذلك أقل بكثير

الله ارض الله عويية بين التآكل والتكامل والوفاق والفراق

الحمد لله ليس هناك أمة. على وجه الأرض. لها من مميزات التكامل والوفاق والتلاقي والاتفاق مثل الأمة الإسلامية إذ دينها واحد. وعقيدتها واحدة. وأخلاقها كذلك إذ هي أخلاق نبيها صلى الله عليه وسلم وهي الأخلاق المحترمة من الله. وانتماءها ومنهجها واحد. وتطلعاتها واحدة وهي الجنة وكل ما سبق هو معنى الاسلام وقد كان جلياً في كرامات رمضان. فالحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد،

جمال سعد حاتم



فما نجد في تاريخ الأمم الأخرى غير المسلمة مما تشتمل منه القلوب والعقول جميعا، ومع ذلك فقد اتفقت هذه غير المسلمة على مصالح بينها، واختلفنا نحن وبيننا الأرحام والأحلام والنهي فاي عدل هذا؟ وهل هذه الجروح مبرر للتفريق بين أصحاب دين حق واحد ومصدر صحيح مرتضى واحد؟ (الكتاب والسنة بفهم وتطبيق صحيح لسلف الأمة): فهل من الإنصاف والجدادة أن يسمح كبارنا وعلماءنا بأن نظل أسارى هذه الأفكار المظلمة المريضة التشاؤمية أو تلك المخططات المقبورة المزورة غير المأجورة، والتي تباعد بين الإخوة، وتبقي على الفرقة، كأنها الأصل، وتنتسى الوحدة وهي الجذر؟ والجواب، حق اليق والباطل ليجلج

شبه محمد صبر محمد كشم

لا شك أننا -يما قد تقدم- على غير الجدادة من حيث ندري أو لا ندري إذا لم نعد حساباتنا، ونفكر في مصائرنا، ونعمل من جديد على إعادة وحدة أمتنا في توحيدها واعتقادها أولا ثم في كلمتها وما يترتب عليه ثانيا من الاتحاد في شتى مناحي الحياة، تجاوز المستنعمات، والتعالي على غير المشروع من الخلافات التي ليس لإدارتها أو إحيائها أو التحدث فيها إلا حق الفرضين أو قلة وعي من غير الفاهمين، بل إنها سم زعاف، وقبي ورعاف، تضرق ولا تجمع، وتهدم ولا تبني، وتمزق ولا ترقأ، تعادي ولا تواخي.

هذا وإن من السنة ألا تشكك في نوايا الداعية الذي يركز ويفصل ويكثر من الحديث، عن جراح الماضي، وما أدت إليه من الفرقة، دون أن ينبهه إلى العلاج وما ينبغي أن تكون عليه من الألفة، والترفع عن الخصومات، والعفو عن الثارات، والعمل على قلب واحد من خلال دليل شرعي صحيح وفهم صحيح وتطبيق صحيح لهذا الدليل الصحيح يحقق الوحدة الإسلامية. لا أشكك في نوايا: إذ النوايا يعلمها الله، لكنني أعتقد خطأ، وأنه قد خالف ما ينبغي أن يكون. فهل من متواضع مستجيب؟

مهل نحصه ولا ندر

إن مراعاة الخلاف أمر متفق عليه بين العقلاء فضلا عن العلماء، لكن الحرص على الأخوة الإيمانية ديانة تقتضي عدم التسرع والولع بالتخطئة والتبديع والتجريح من مجاهيل يرى تلامذتهم من أنفسهم من قد فاق السابقين من السلف من علماء الجرح والتعديل يرى تلامذتهم من أنفسهم هذا فما بلك برويتهم لأساذنتهم المجاهيل. لا سيما في

خلافات ظنية ناجمة عن تنوع العقل وفهم الدليل -وهذا على أدب تعبير وأحسن تقدير-، ما لم يكن هناك قطع بمخالفة لدليل صريح وفهم صحيح وتطبيق صحيح لكل ما سبق.

لذا فإننا مناصحة رغبة ورهبة نقول، يجب على من يتصدر لمسائل الخلاف والاختلاف أن يعني بدراسة وفهم ما كتبه أسلافنا في هذه المباحث المهمة ومضامين الأمة العامة عليه أن يدرس ويبحث كون المنكر منكرا، ثم للإنكار كفيته وشروطه وصوابه ومراتبه.

يبحث ذلك وغيره مما تفرق قتله بحثا وتفصيل لمباحثه شرحا في كتبهم وما سطرته أيمانهم ومن ذلك -دلالة- ما تفرق في مجموع الفتاوى (ج ٦، ٣، ١٠، ١٤، ١٥، ٢٨) لشيخ الإسلام ابن تيمية وكذلك في كتابه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. تحقيق شيخنا، محمد جميل غازي: فلترجع في مظانها.

قد بين أهل العلم نوع المسائل التي يجب فيها الإنكار وضبطوها بالأ تكون من مظان الاجتهاد، فما كان مقطوعا به من المسائل لتبوت نص قطعي فيه أو إجماع فهو النوع الذي يجب فيه الإنكار، وما لم يكن كذلك فلا إنكار فيه إلا بالمناقشة وبيان الحجة بالتي هي أحسن.

وإن من أشد الخطأ أن يقال بعض الناس أو يتخذ موقفا شادا في التعصب لرأيه، وتخطئة الآخرين، فيرى أن رأيه هو الحق وغيره باطل، أو هو الصواب بعينه وغيره خطأ صريح، وهذا ناجم عن غلو مذموم مقيت مميت، والمطلوب شرعا وعقلا وواقعا وورعا الترفع عنها: إذ لا يستطيع مجتهد أن يجزم بأن اجتهاده هو الحق وغيره هو الخطأ المتيقن طالما أنه في حدود الاجتهاد المشروع: لأن ذلك لا يعلم به إلا الله تعالى أو رسوله، ولا سبيل لذلك العلم بعد انقطاع الوحي.

رحمة

هذا ومن التفريط كذلك: ما يشاع ويعتقد من فرضية التخلص الكامل من الاختلاف، وقد اختلف الصحابة الكرام والتابعون لهم بإحسان في كثير من أحكام الفروع، وإنما العيب في الاختلاف في العقائد والأسول وما ثبت بدليل صحيح وفهم صحيح وتطبيق صحيح من سلفنا الصالح ومن تبهم بإحسان وما لم يكن يومئذ دينا فليس اليوم دينا. والحمد لله رب العالمين.

شرح القرآن

في مراعاة أحوال المخاطبين

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد،

د. أمين الدبيري

مقدمة

بعد الهجرة: وهذا من حكمة أحكم الحاكمين
العظيم بطبائع النفوس؛ فكان التوحيد أولاً
وترسيخ الإيمان وأركانه ثم كان بيان الحلال
والحرام: وفي ذلك تقول أم المؤمنين عائشة
رضي الله عنها فيما رواه الإمام البخاري رحمه
الله تعالى: "إنما نزل أول ما نزل منه سورة من
المفضل فيها ذكر الجنة والنار حتى إذا تاب
الناس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام ولو نزل
أول شيء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر
أبداً ولو نزل لا تزنا لقالوا لا ندع الزنا أبداً،
لقد نزل بمكة على محمد وأني لجارية ألعاب
(ي: ١٢٥) تزيهه زنته ثم وأمر (القمر: ٤٦)
وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده"
(البخاري رقم ٤٧٠٧).

٤- التدرج في فرض التكليفات وفي النهي عن
المحرمات؛ وذلك مراعاة لأحوال المكلفين؛ وهو
أن يأخذهم الشارع الحكيم ويأخذ بأيديهم
لقبول الأحكام. وإذا تأملنا في ترتيب الكتاب
العزیز سنجد أن التشريعات فرضت بالتدرج
حسب ترتيب المصحف الشريف الذي هو

١- جاء القرآن المكي مخاطباً لعقولهم
ووجدانهم منسجماً مع ما هم عليه من فصاحة
وبلاغة حتى أقروا بحلاوته وصلوه عن سائر
الكلام.

٢- كان أول خطاب لهم هو قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَىٰ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْحَقِّ﴾ (العلق: ١)؛ فقد خاطبهم بما يقرون
به وهو خطاب الربوبية التي لا ينكرونها. ولم
يبدأ بخطاب الألوهية التي يكفرون بها. وذلك
مراعاة لعدم التصادم بمعتقدهم من أول وهلة
ولا تزال الدعوة في مهادلاً فهم يعرفون
الرب الخالق ولا يعرفون الرب الإله المعبود.
وهذا ما فعله إبراهيم عليه السلام مع قومه
حين ناظرهم مناصرة استدرجية في عبادتهم
للكواكب في قوله: «هذا ربي»؛ ليس إقراراً منه
بربوبيتها. وإنما ليكونوا هم الشاهدين على
فساد عبادتها لأنها تأكل والإله المعبود بحق لا
يأكل ولا يقيب.

٣- كان الخطاب المكي معنياً بشرح معاني
التوحيد، كما كان معنياً بتجهيز النفوس
وترويضها للانقياد لمقتضياته. ولم تنزل
التشريعات والأحكام إلا في المدينة المنورة

شوال ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٨ - السنة الخامسة

توقيفي على الأرجح، والذي كما يتجلى فيه التدرج في التشريع تتجلى فيه كذلك مناسبات آياته وسوره وهو سر من أسرار القرآن. وعلى سبيل المثال لا الحصر فإننا نجد أول مراحل تحريم الخمر كانت في سورة البقرة في قوله تعالى:

﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْخَمْرُ...﴾ (البقرة: ٢١٩).

وكانت المرحلة الثانية في سورة النساء في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْمِلُوا الصَّلَاةَ وَالْخَمْرَ...﴾ (النساء: ٤٣). وهو حكم مرحلي.

أما المرحلة الثالثة - وهو الحكم النهائي - فهي سورة المائدة في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَشْرَبُوا...﴾ (المائدة: ٩٠). ومعلوم أن سورة المائدة من أواخر ما نزل، وفيها قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِإِيمَانِهِمْ...﴾ (المائدة: ٢). ما يعني أن القرآن ظل يتنزل قرابة عشرين عاما والناس يشربون الخمر ولم ينزل التحريم النهائي إلا بعد أن صار سلطان الإيمان في النفوس أقوى من سلطان الخمر في العقول فكان التحريم النهائي وكانت الاستجابة الفورية للأمر الإلهي.

هذا في تحريم المحرمات، أما في فرض التكليفات كالصيام فقد جاء أيضا متدرجا فكان على التخيير أولا في قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَمَا عَلَيْهِ مِنَ صَوْمِ يَوْمٍ فَيَتَصَدَّقْ...﴾ (البقرة: ١٨٤). ثم على الإلزام

والحتم في الآية التي تليها: ﴿فَمَنْ شَهِدَ أَنَّهُ...﴾ (البقرة: ١٨٥). ففي تفسير القرطبي، (واختلف العلماء في المراد بالآية، فقيل، هي منسوخة. روى البخاري، وقال ابن نمير حدثنا (الأعمش حدثنا) عمرو بن مرة حدثنا ابن أبي ليلى حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطلعهم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه

ورخص لهم في ذلك فنسختها وأن تصوموا خير لكم". وعلى هذا قراءة الجمهور "يطيقونه" أي يقدرون عليه، لأن فرض الصيام هكذا، من أراد صام ومن أراد أطلعهم مسكينا. وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية رخصة للشيخ والعجزة خاصة إذا أفطروا وهم يطيقون الصوم، ثم نسخت بقوله "فَمَنْ شَهِدَ أَنَّهُ... (البقرة: ١٨٥) فزال الرخصة إلا لمن عجز منهم".

٥- أمة الدعوة وأمة الإجابة، فرق القرآن في الخطاب بين أمة الدعوة وهم غير المسلمين من طوائف المشركين والملحدين، وأمة الإجابة وهم المسلمون الذين استجابوا لدعوة التوحيد، فأمة الدعوة بالإنذار أي بالعذاب الأليم لغير الموحدين ليدخلوا في الإسلام وفي ركب الموحدين الناجين من العذاب، وأمة الإجابة بالتذكير بمقتضيات التوحيد وذلك في القرآن كثير، وقد ذكرهما الله تعالى في آية في صدر سورة الأعراف وهي قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الصَّالِفِينَ...﴾ (الأعراف: ٢)، وأردف بخطاب الضريقين بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الصَّالِفِينَ...﴾ (الأعراف: ٣).

هذا ومراعاة أحوال المدعوين وبيئة الدعوة معلم من معالم السنة المطهرة، فحينما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذًا إلى اليمن نبهه إلى أن المدعوين أمة دعوة: فهم أهل شرك فلنكن دعوتهم إلى التوحيد، ففي الصحيحين، عن ابن عباس: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما بعث معاذًا إلى اليمن قال له: "إنك تأتي قوما من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله". وفي رواية: "إلى أن يوحدوا الله. فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة. فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم. فإن هم أطاعوك لذلك فإياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب" (البخاري ج ١٣٩، ومسلم ج ١٩). والتعليق على الحديث له وقفات وتأملات.

والحمد لله رب العالمين.

حكم الاعتكاف

في البيوت

حكم الاعتكاف في البيوت: الاعتكاف لغةً: حبس، ومنه اعتكف عليه، أي حبسه. والاعتكاف اصطلاحاً: حبس النفس في مكان ما، سواء كان بيتاً أو مسجداً، أو غيرها، ليعتكف فيه على العبادة والذكر. والاعتكاف في البيوت: حبس النفس في البيت، سواء كان بيتاً أو مسجداً، أو غيرها، ليعتكف فيه على العبادة والذكر. والاعتكاف في البيوت: حبس النفس في البيت، سواء كان بيتاً أو مسجداً، أو غيرها، ليعتكف فيه على العبادة والذكر.

الاعتكاف في البيوت

الاعتكاف في البيوت

الاعتكاف في البيوت

عكوفاً، وذلك إقبالاً على الشيء لا تنصرف عنه، والاعتكاف شرعاً: لزوم المسلم المسجد بنية مخصوصة، بصفة مخصوصة.

دل على مشروعية الاعتكاف الكتاب، والسنة، واجماع الأمة.

١- دلالة الكتاب على مشروعية الاعتكاف:

قوله: «وَلَا تَتَزَوَّجُوا وَآتَى عَمَلَكُمْ فِي تَحْسِبِهِ» (البقرة: ١٨٧).

٢- دلالة السنة على مشروعية الاعتكاف:

فقد اعتكف النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنوات من العام الثاني للهجرة حتى توفاه الله عز وجل، فلم يترك الاعتكاف قط في العشر الأواخر من رمضان، ولما تركه عاماً قضاه في شوال، وقد اعتكف في العام الذي قبض فيه عشرين يوماً.

حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول

ويقال للاعتكاف أيضاً الجاورة فهو اسم شرعي وإن غلب عليه اسم الاعتكاف، ومما يدل على صحة هذه التسمية:

حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني كنت أجاور هذه العشر، ثم بدا لي أن أجاور هذه العشر الأواخر، فمن كان اعتكف معي فليبت في معتكفه، وقد رأيت هذه الليلة فأنسيتها، فالتمسوها في العشر الأواخر في كل وتر وقد رأيتني أسجد في ماء وطين» (رواه البخاري، ٢٠١٨، ومسلم، ٢٨٢٦).

عكف لغة تطلق ويراد بها القيام على الشيء ولزومه.

قال ابن فارس في معجم مقاييس اللغة (١٠٨/٤): «عكف، العين، والكاف، والفاء، أصل صحيح يدل على مقابلة وحبس، يقال: عكف يعكف ويعكف

شوال ١٤٤٧ هـ - العدد ٥٩٨ - السنة الخامسة

الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر حتى توفاه الله، ثم اعتكف أزواجه من بعده.. (رواه البخاري: ٢٠٢٦، ومسلم: ١١٧٢).

٣- دلالة الإجماع: فقد نقل الإجماع على استحباب الاعتكاف وتأكده جمع من أهل العلم، منهم: الإمام أحمد، وابن المنذر، وابن حزم، وابن هبيرة، وابن عبد البر، وغيرهم.

ب- من شرط الاعتكاف من ١٥٠

١- قبل الخوض في هذه المسألة لابد من بيان أصل مهم، وهو:

أن الأصل في المعاملات الإباحة والإذن إلى أن يرد الدليل الناقل عنهما، وأن الأصل في الأموال المنع، والأصل في الأبضاع التحريم، والأصل في العبادات المنع والتوقيف.

قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى (١٧/٢٩): «ولهذا كان أحمد وغيره من فقهاء أهل الحديث يقولون: إن الأصل في العبادات التوقيف فلا يشرع منها إلا ما شرعه الله تعالى. ولا دخلنا في معنى قوله:...

... ما شرعه الله تعالى... (الشورى: ٢١).

والعبادات الأصل فيها العفو فلا يحظر منها إلا ما حزمه ولا دخلنا في معنى قوله:... (الشورى: ٢١).

فإذا اتفق على هذا الأصل فلا يجوز الإقدام على العبادة إلا بدليل. ولا يجوز القول بالإباحة ولو كان مستنداً للغة إلا بدليل دال على مشروعية الإقدام على العبادة.

٢- دللت أدلة الوحيين، الكتاب والسنة، أن الاعتكاف المشروع إنما يكون في المسجد، وبيان ذلك:

أ- قوله تعالى: «أَنْ طَهَّرُوا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ». فدللت الآية على مشروعية الاعتكاف في بيت الله الحرام.

ب- قوله تعالى: «وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ...» فدللت الآية على مشروعية الاعتكاف في المسجد الحرام.

ج- قوله تعالى: «وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ» دل ذلك على مشروعية الاعتكاف في المساجد كلها، قال في قوله: «المساجد» للاستفراق لأنه الأصل، ولأنها لم تسبق بمعهود ذكره، وليس هناك

معهوداً ذهنيّاً، وهو مذهب جماهير أهل العلم سلفاً وخلفاً.

د- اعتكافه صلى الله عليه وسلم في مسجده تسع سنين ثمان منها في رمضان، وسنة في شوال.

هـ- اعتكاف أزواجه في مسجده، واعتكاف الصحابة من بعده في المساجد.

٣- مما يدل على عدم مشروعية الاعتكاف في غير المسجد أمور:

أ- عن عائشة رضي الله عنها: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ مَعَهُ بَعْضُ نِسَائِهِ، وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَرَى الدَّمَ، فَزَيْمًا وَضَعَتِ الطَّلَسْتَ تَحْتَهَا مِنَ الدَّمِ...» (رواه البخاري: ٣٠٩): فلو كان يصح اعتكاف في غير المسجد لأمرها أن تعتكف في بيتها حتى لا تلوث المسجد، ويكون أرفق بها.

ب- عن عائشة رضي الله عنها: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ أَنَّ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ، فَاسْتَأْذَنَتْهُ عَائِشَةُ، فَأَذِنَ لَهَا. وَسَأَلَتْ حَفْصَةَ عَائِشَةَ أَنْ تَسْتَأْذِنَ لَهَا فَفَعَلَتْ، فَلَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَعْفَرٍ أَمَرَتْ بِنَاءً، فَبْنِيَ لَهَا. قَالَتْ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى انْصَرَفَ إِلَى بَنَانِهِ، فَيُضَرُّ بِالْأُفْنِيَةِ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟

قالوا: بَنَاءُ عَائِشَةَ، وَحَفْصَةَ، وَزَيْنَبَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَيْسَ أَرْضَنَ بِهَذَا؟

ما أنا بمتعكف، فرجع، فلما أفطر اعتكف عشرة من شوال..» (رواه البخاري: ٢٠٤٥، ومسلم: ١١٧٣).

فلو كان اعتكاف أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في غير المسجد جائزاً ماذونا فيه: لأذن لهن بالاعتكاف في البيوت، كما شرع لهن الصلاة في بيوتهن عن الجماعة في المسجد.

وهذا في حق النساء الذي يقوم الأمر في حقهن على التخفيف، وعدم الإذن في الخروج إلا للحاجة.

٤- الإجماع منعقد على اشتراط المسجدية لصحة اعتكاف الرجال.

وقد نقل الإجماع جمع من أهل العلم اقتصى بذكر عشرة منهم:

١- ابن المنذر في كتاب: الإشراف (٣/١٦٠).

٢- ابن عبد البر في كتابه: الاستنكار (٣/٣٨٥)، والتمهيد (١٠/٢٧٣).

٣- القرطبي في تفسيره (٢/٣٣٣).

٤- ابن القطن الفاسي في كتاب: الإفتاح (١/٣٠٩).

٥- ابن قدامة في كتاب: المغني (٣/١٨٩).

٦- أبو عبد الرحمن بن قدامة في كتاب: الشرح الكبير (٧/٥٧٥).

٧- ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٧/٢٥٢)، وفي شرح العمدة (٢/٧٣٤).

٨- ابن رشد الحفيد في بداية المجتهد (١/٣١٢).

٩- ابن بطال في شرح البخاري (٤/١٣٥).

١٠- الزرقاني في شرح الموطأ (٢/٢٧٥).

وسأكتفي هنا بذكر نقلين فقط، ومن أراد المزيد رجع للإحالات السابقة،

الأول: قال ابن قدامة في المغني (٣/١٨٩): «ولا يصح الاعتكاف في غير مسجد إذا كان المعتكف رجلاً».

لا تعلم في هذا بين أهل العلم خلافاً، والأصل في ذلك قول الله تعالى: «ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد» (البقرة: ١٨٧).

فخصها بذلك، ولو صح الاعتكاف في غيرها، لم يختص تحريم المباشرة فيها: فإن المباشرة محرمة في الاعتكاف مطلقاً.

الثاني: قال ابن تيمية في شرح العمدة (٢/٧٣٤): «وهذا قول عامة التابعين، ولم ينقل عن صحابي خلافاً: إلا قول من خص الاعتكاف بالمساجد الثلاثة وبمسجد نبي».

فقد أجمعوا كلهم على أنه لا يكون في مسجد لا جماعة فيه..

وهذا وينبغي أن يعلم أنه لا يجوز لأحد أن يخالف الإجماع إذا انعقد صحيحاً، والا كان هذا شذوذاً، فانهقاد الإجماع يحرم النظر كما هو معلوم.

خامساً: المكان المخصص في البيوت للصلاة،

المكان المخصص في البيوت للصلاة ليس له حكم المسجدية لا حقيقة ولا حكماً، لكن أجاز بعض أهل العلم للمرأة خاصة أن تعتكف فيه، وهو مذهب الحنفية، ومذهب الشافعي في القديم؛ لأنه الموضع الذي تصلي فيه، ورواوا أن البيت أفضل من مسجد حياً، ومسجد الحي أفضل لها من المسجد الأعظم، وإنما بنوا هذا قياساً على صلاتها فإن صلاتها في بيتها خير لها من صلاتها في المسجد، لإحدى أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي، أنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إنني أحب الصلاة معك؟

قال: قد علمت أنك تحبين الصلاة معي، وصلاتك في بيتك خير لك من صلاتك في حجرتك، وصلاتك في حجرتك خير من صلاتك في دارك، وصلاتك

في دارك خير لك من صلاتك في مسجد قومك، وصلاتك في مسجد قومك خير لك من صلاتك في مسجدي.

قال: فأمرت فبني لها مسجد في أقصى شيء من بيتها وأظلمه فكانت تصلي فيه حتى لقيت الله عز وجل، (رواه أحمد، ٢٦٥٥٠).

هذا في حق المرأة خاصة، وهم محججون بأدلة السنة. وقد قال ابن رجب في فتح الباري (٣/١٧٠):

«روي عن ابن عباس- رضي الله عنهما- أنه سئل عن اعتكاف المرأة في مسجد بيتها؟ فقال: «بدعة». وأبفض الأعمال إلى الله البدع، لا اعتكاف إلا في مسجد تقام فيه الصلاة».

ثم إن المعتكف له أحكام منها:

١- إفساد الاعتكاف بالخروج منه، أفيحرم عليه الخروج من بيته؟

٢- تحريم المباشرة وهو في معتكفه، أفيحرم عليه المباشرة في بيته، وقد خصها الله بالمساجد؟

٣- الحائض والنفساء يحرم عليها الكث في المسجد، أفيحرم عليها ذلك في مسجد بيتها؟

٤- يشرع عند دخول المسجد صلاة ركعتين تحية للمسجد، أفيشرع ذلك في مساجد البيوت؟

٥- لا يجوز للمعتكف أن يدخل بيته إلا لحاجة الإنسان، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصفي إلى أمنا عائشة- رضي الله عنها رأسه وهو مجاور في المسجد فترجله له حتى لا يخرج من المسجد، أفيمنع المعتكف في مسجد بيته من دخوله؟

وأخيراً:

فإن من اعتاد الاعتكاف كل عام فحرم الاعتكاف بسبب من الأسباب الخارجة عن إرادته وعلم الله منه صدق نيته يزجى ألا يخرم أجر الاعتكاف: لإحدى إبراهيم أبي إسماعيل السكسكي قال سمعت أبا بردة واصطحب هو ويزيد بن أبي كبشة في سفر، فكان يزيد يصوم في السفر، فقال له أبو بردة: سمعت أبا موسى مراراً يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً» (رواه البخاري: ٢٩٩٦).

وكذلك من انقطع للعبادة فله أجر هذا الانقطاع شريطة ألا يعطيا أحكام الاعتكاف فإن ذلك من البدع.

وأخيراً دعوا أن الحمد لله رب العالمين.

أثر الأخلاق على رقي الأمم

إعداد: د. مرزوق محمد مرزوق

الحمد لله الذي رضى الاسلام للمخلوقين
دينا قويمًا. وفتح به من القلوب والعقول
والبلدان فتحا مبينا. فصارت به حاجة
العالم إلى أخلاق المسلمين دينا يتبع.
واثر العبادة على أخلاق المؤمنين برهانا
يسطع. والثالثة أن الأخلاق أساس
للأمم الراقية والحضارات الممتدة
الباقية. ثم الصلاة والسلام على خير
الورى وأصحابه ومن يهديهم درى. وعلى
خطاهم تحرى وجرى. وبعد فقد ابتدأنا
في شهر شعبان شرح حديث: عن أبي
هريرة رضى الله عنه قال صلى الله عليه
وسلم: "إنما بُعثت لأتمم مكارم" وفي رواية
"صالح الأخلاق". وهو صحيح وخرجناه
من السلسلة الصحيحة (يرقم ٤٥)
ومن صحيح الجامع (ح ٢٨٣٣). فليراجع
تفضلا. ثم ها هي سطور لخصت فيها ما
تفضلت مجلة التوحيد بنشره في شعبان.
ثم رمضان فليتكرم مراجعي ومتابعي أن
يخلص من المقدمة بعد العنوان إلى ما
أسلفنا ثم يصل هذا الثالث الأخير بما
قدمنا.

نذكر:

شهادة الفلاسفة والمكلمين:
ولن أنقل عن الفلاسفة
أصحاب النظريات
الأخلاقية تفاصيل
أقوالهم فليسوا لنا قدوة
ولا مصدر هدى- وإن كنت
أشير إلى إجماعهم- إذ
أجمعوا على أن عامل
الأخلاق له الأثر الأكبر
في بقاء الأمم أو ذهابها
- أنقل هذا الإجماع لن

والشرق. بل بالقرآن
الكريم وسنة النبي الأمين
صلى الله عليه وسلم.
ثم هدي السلف واتباع
الخلق الصالحين. ومن
أزهرهم من المسلمين.

ومما يستفاد من الحديث
تفصيلا لما سبق إجماله:

١- الأمم بأخلاقها،
واستدلالي بالأدنى ثم
الأعلى تدرجا لفصل
الخطاب. وتمام الجواب

فائدة:

خلاصتها في بدايتها: أننا
أمة ذات دين وحضارة
ونهضة وأصالة. وعندما
خضعت لنا الدنيا كلها
لم يكن بسطو سلاح.
وانما بتحقيق العبودية
وسمو الأرواح؛ فعاشت
المخلوقات والكائنات
في ظل الإسلام بعدما
عذبت واحترقت في جور
الآديان، وعليه فنهضتنا
ليست بالتوجه إلى الغرب





يقنعه كلام الفلاسفة والمناطقة. ولن يعجبه كلام الشعراء والحكماء. اقول لله در شاعرنا المسلم اللهم القائل: انما الامم الاخلاق ما بقيت

فان همو ذهبت اخلاقهم ذهبوا

وهو الشاهد أيضاً: واذا أصيب القوم في اخلاقهم

فاعم عليهم ماتما وعويلا شهادة التاريخ

ثم لن يحتاج إلى براهين التاريخ-وهو شاهد لا يكذب وأفراده للصدق أقرب، فقد ماتوا والحي لا تؤمن عليه الفتنة-. وكما قيل استدل لا بما كان على ما لم يكن، فإن الأمور أشباه فلينظر المستدل بالتاريخ إلى أحوال الأمم عموماً.

قال بعض السلف: "أن الله تآذن لهم بالملك وساقه إليهم وبالعكس من ذلك إذا تآذن الله بانقراض الملك من أمة حملهم على ارتكاب المذمومات وانتحال الرذائل. وهذا ما حدث في الأندلس وأدى فيما أدى إلى ضياعه"، وغير الأندلس كثير للمتابع لهذه الأخبار

ثم يأتي دليل الايمان صادق البرهان (الكتاب والسنة). إن الجواب الساطع الناصح هو

ما قررته الشريعة فضلاً عما أسلفنا - نافلة- من أقوال الفلاسفة وعلماء الكون والطبيعة، فنقول لن سلمت فطرته ونقت سريرته وكان تصديقه من قريب قال تعالى: ﴿لَا يَزَالُ الَّذِينَ قُلْنَا فِيهِمْ أَنِ اسْلُكُوا مَسْجِدَنَا وَيَأْذَنُوا لِلَّهِ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنْهُ وَمَا لَهُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ (الإسراء: ١٦).

قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره... قالوا معناه: أنه سخرهم إلى فعل الفواحش فاستحقوا العذاب.

وقيل، معناه: أمرناهم بالطاعات ففعلوا الفواحش فاستحقوا العقوبة. رواه ابن جريج عن ابن عباس. وقاله سعيد بن جبير أيضاً... وقال علي بن طلحة عن ابن عباس قوله: (أمرنا مترفياً ففسقوا فيها) يقول: سلطنا أشرارها ففصوا فيها. فإذا فعلوا ذلك أهلكتهم بالعذاب. وهو قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ حَمَلْنَا عَلَى كُلِّ قَوْمٍ طَبْعًا﴾ (نمل: ١٧٣). وكذا قاله أبو العالية ومجاهد والربيع بن أنس.

وقال تعالى في شأن المنحرفين مخبراً عن قوم لوط: ﴿وَلَوْ أَنِ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّا نَأْتِيكُم بِالْبَيِّنَاتِ مِمَّا سَأَلْتُمْ

مَر دُونَ أَنبَاءِ بِلِ أُمَّةٍ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ (الأعراف: ٨٠). وقال صلى الله عليه وسلم في شأن مقلدي غير المسلمين من المعرضين عن هدي النبي الأمين ثم الجزاء بتداعي الأمم عليهم واجتماعهم في توجيه الذل إليهم: قال صلى الله عليه وسلم: "لتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً يشبر وذراعاً بذراع، حتى إذا دخلوا جحر ضب تبعتموهم...." الحديث (صحيح البخاري، ٧٣٢٠). فكان جزاء هذه التبعة هو قول رسول الإنسانية.

وقال صلى الله عليه وسلم: "يوشك أن تداعى الأمم عليكم كما تداعى الأكلة على قصعتها..." الحديث (صحيح سنن أبي داود ٤٢٩٧). والسنن هي الطرق جمع سنة وطريقة.

ولأن الاخلاق في الإسلام موصولة بالايمان والتقوى، فلا ايمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له. وقال صلى الله عليه وسلم: "والله لا يؤمن. والله لا يؤمن، فقيل له: من هو يا رسول الله؟ فقال: الذي لا يأمن جاره بوائقه". متفق عليه. (بوائقه: أي، غشمه وظلمه وأذاه).

ولا أخال أن المتبادر للأذهان من تقليد المسلمين لغير المسلمين في الحديث السالف "لتتبعن

سائر الحديث، أن يقلد المسلمون الكافرين في كفرهم ابتداءً لكنهم قلدهم في هديهم الذي هو خلقهم وسلوكهم والذي قد يفضي إلى التورط في شركهم ولو بغير قصد. ومثاله ما تورط فيه فنام من الناس في تقليد السلوك حتى صاروا يعظمون من الأيام أعياداً هي في الأصل أعياد للكافرين يعظمون فيها الهة من دون رب العالمين. ونرى قوماً آخرين قد جعلوا من المعاني الشريفة رجعية، ومن المخالفات الصريحة تقدماً وإنسانية. سبحانه ربي العظيم! فما الذي نكس فطرهم فخاصموا نبيهم؟ أوليس هذا قد جرهم إليه تقليدهم لغير المسلمين حتى إذا دخلوا جحر ضب دخلود وراءهم؟!

هذا وإن كانت الطرق التربوية عند غير المسلمين تقوم على نظريات فلسفية وافتراسات نسبية فإنها في ديننا ليست كذلك - مهما تنادت بها قلوبهم اللاهية وأذانهم الصاغية- إذ هي في ديننا محددة المباني وواضحة المعاني فكان من الظلم بدرجاته أن نستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير حتى ولو تظاهر

الأدنى البديل بمظاهر صوفية أو باطنية أو نحوهما بديلة للهدى الشريف فقد اغنانا سبحانه بالإسلام وكفانا ورضيه لنا ديناً قويمًا وصراطاً مستقيماً وذلك لكل مناحي الحياة قال تعالى: (وَإِذَا كُنْتَ فَتًى) (مريم: ٦٤). وقال تعالى: (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) (الملك: ١١٤) وقال تعالى: (

وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ) (النساء: ٦٥): فلا بد أن نكون على مثل ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته ومن تبعهم بإحسان.

هذه هي قيمة الأخلاق، فالمسلمون تخلفوا عندما نسوا خلق الإسلام. فلم يتقدم غير المسلمين على المسلمين لاستحقاقهم لذلك. لكن المسلمين هم المستحقون للعقوبة في الدنيا ببقيتهم على أخلاق نبيهم وبقية المسلمين شأن وعقوبة أخرى مع الله في الدنيا والآخرة. فما سقطنا إلا عندما سقطنا في مستنقع المنكر. وأنكر الساقطون الأخلاق.

وختاماً، إن بداية سقوط المسلمين حين اخترلوا دينهم في مظاهر الشعائر

فقط كمرجئة العصر ومتصوفته- ويا ليتهم حتى حافظوا عليها- لكنهم تمسكوا بالمباني دون المعاني ولو صدقوا في حسن تمسكهم بالمباني لدلتهم نيتهم الصالحة إلى المعاني كما ربط النبي بين المظهر والجوهر لتسبون صفوكم أو ليخالضن الله بين وجوهكم.. متفق عليه.

فيجب إنقاذ بناء الإنسان من روافد غير إسلامية وثقافات مرضية غير شرعية تنشر الرزيلة وتبذر الوسيلة يديرها ببادق لمنظمات ليس من مصالحها أن تنهض ديناً ودنياً.

فيا من يبكي على الأمجاد، ويرغب في عزة الأجداد، استثمر في ميدان الأخلاق فهو سهم مصيب وله بعد التوحيد حظ وافر ونصيب، ولا تنس تحرير النية وموعد رب البرية: إذ الأخلاق من الإيمان قال تعالى: (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) (النور: ٤٠). كما استخلف الأولاد من بعدهم مشجعين لهم. كتب النبي صلى الله عليه وسلم: (مَنْ خَشِيَ اللَّهَ خَفَعْنَا لَهُ مِيزَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (النور: ٥٥). والحمد لله رب العالمين.



تأليف المعجزة الإسلامي

إثبات الوحي والمعجزة

د. أحمد منصور سبلك

مجلد ١

أن يكون للسحر حقيقة. وقالوا: إنه مجرد تخييل. كما نفوا بناء عليه الكرامات: لظنهم للسحر حقيقة يلزم مع إثباتهم للسببية أن يفرقوا بين ما يكون خارقاً للسنة وما يكون محكوماً بها.

أما إنكارهم الكرامات بدعوى أن إثباتها يستلزم مشابهة المعجزة فباطل أيضاً؛ ذلك لأن الكرامة تكون لعباد صالح. وصلاحه هذا متوقف على اتباعه للنبي. فلا يمكن لو حصلت له الكرامة أن يدعي النبوة؛ لأن الكرامة إنما حصلت من جهة تصديقه للنبي.

وأما الأشاعرة فقد أثبتوا أن للسحر حقيقة. وأنه يشترك مع المعجزة في كونهما من خوارق العادات. وقالوا مع ذلك: إن إثبات السحر لا يقدح في دلالة المعجزة على النبوة. فالسحر ولو كان خارقاً للعادة كالمعجزة إلا أن المعجزة لا بد أن تقتزن بدعوى النبوة. وأما السحر فلا يمكن تحققه مع ادعاء النبوة؛ لأنه يستلزم التباس الحق بالباطل.

ونقول إن إثبات المعجزات. إنما يقوم على إثبات أن السنن الإحارية محكومة بإرادة الله تعالى. فمن نفى السببية لم يمكنه إثبات المعجزات. وكذلك من نفى نفوذ المشيئة الإلهية في المخلوقات وإنما تثبت بإثبات المشيئة الإلهية وإثبات السببية بين المخلوقات.

وهذه الأمور تظهر جلياً عند الكلام على أحوال النبي صلى الله عليه وسلم وبيان صفاته وكيف كل ذلك دليل على نبوته صلى الله عليه وسلم أيضاً. وهذا سيكون في مقالنا القادم بإذن الله تعالى. تقبل الله منا ومنكم الصالحات وكل عام وأنتم بخير وفضل.

وصلى الله وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه وسلم.

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وبعد، أيها القراء الكرام: تقبل الله منا ومنكم الصيام والقيام وباقي الصالحات. وأعاد علينا رمضان بالخير واليمن والبركات.

لقد وقفنا في المقال السابق عندما بينا أن الوحي جاء فيه ما يثبت وجوده: فتبين ذلك بوضوح تام. ونعلم أن أدلة ثبوت الوحي لا تقتصر على هذا فقط. فإن هناك معجزات حسية خارقة للسنة الجارية في الكون بين الخلق. وما كان ذلك إلا تأييداً من الله تعالى لأتباعه. وتصديقهم فيما جاءوا به من وحي أرسلهم الله تعالى بها. وذلك تمييزاً عن المتنبئين الكذابين.

فالذي يخرق العادة ولم يكن على عرف السنة الجارية يسمى بالمعجزة. فهي ضرورية للأنبياء؛ لأنها من الأمور المحسوسة المشاهدة لدى الخلق. لا يمكن لأحد إنكارها؛ إذ إنكارها يعتبر إنكاراً للمعروف.

فقد جعل الله سبحانه المعجزة آية تميز النبي من الساحر. كما ميز الله بين موسى عليه السلام وبين سحرة فرعون. حين ادعى فرعون أن موسى ساحر. وأن ما جاء به من الآيات هي من جنس ما يفعله السحرة. والسحرة وإن كان من العجائب إلا أنه ليس من خوارق السنة الجارية في الخلق. بل يحكم عليه بالسنة الجارية ودخل في مقدور الثقلين. ولذلك يمكن تعلمه وتعليمه ومعارضته وإبطاله.

وعلى هذا يكون الاختلاف بين المعجزة وفعل السحرة واضح أنه اختلاف في الجنس والحقيقة. فلا يوجد بينهما أي التباس ورغم هذا الوضوح للفرق بين المعجزة والسحر وجدنا بعض المتكلمين من المعتزلة والأشاعرة لم يفرقوا بينهما. بل جعلوهما واحداً. وأطلقوا عليه: خوارق العادات. ثم اختلفوا نحو لازم هذا القول. فنفي المعتزلة

فقه المرأة في النكاح

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما بعد، فبعد أن تحدثنا في المقالة السابقة عن حصل الولي للمرأة، ذكرنا فيها تعريفات المصل
وخلقه، حصل الولي للمرأة، والبر حصل الولي للمرأة، ويستعمل بعض الأقسام المختلفة
بفقه النكاح، سائلين الله عز وجل أن يجعل عملنا خيراً، وأن ينفع به المسلمين.

✍️ د. عمر محمد رشاد، د. شيب

إذا كانت المرأة مسلمة ووليها كافر فقد
اتفق الفقهاء على أنه لا يجوز أن يزوجه
وليها الكافر. وإنما يزوجه الولي المسلم
حتى ولو كان أبعد نسباً؛ لأنه يشترط
في ولي المرأة المسلمة أن يكون مسلماً ولا
يجوز أن يتولى عقد نكاحها كافر.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:

- ١- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ (التوبة: ٧١).
- ٢- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ (النساء: ١٤١).

دلت الآيتان على أن المسلمين في النكاح
بعضهم أولياء بعض. وأنه لا ولاية للكافر

على المسلم. فلا يجوز للكافر أن يلي نكاح
المرأة المسلمة. بدائع الصنائع في ترتيب
الشرائع (٢٥٣/٢). الكافي في فقه أهل
المدينة (٢١/٥٢٢).
٣- ولأن النبي صلى الله عليه وسلم لما
أراد أن يتزوج أم حبيبة بنت أبي سفيان
وكان أبوها وأخوتها كفاراً وهي مسلمة
مهاجرة بأرض الحبشة تزوجه من أقرب
عصباتها من المسلمين. وهو خالد بن
سعيد بن العاص.

فمن عيسى بن يونس. عن محمد بن
إسحاق قال، بلغني أن الذي ولي نكاحها
ابن عمها خالد بن سعيد بن العاص "قال

الشيخ رحمه الله، وهو ابن عم أبيها فإنها أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب بن أمية. والعاص هو ابن أمية. وقد قيل، إن عثمان بن عفان رضي الله عنه هو الذي ولي نكاحها- أخرجه البيهقي في سننه الكبرى (١٣٧٩٨).

دل الحديث على انتقال الولاية من الولي الكافر إلى الولي المسلم وإن كان أبعد.

٤- أجمعت الأمة على أن الكافر لا يكون ولياً للمرأة المسلمة. الحاوي الكبير (١١٥/٩).

قال ابن المنذر في الإجماع (ص، ٧٨): "وأجمعوا أن الكافر لا يكون ولياً لابنته المسلمة".

٥- ولأن الولاية تقتضي نفوذ قول الولي على المولى عليه. ولا نفاذ لقول الكافر على المسلم. الاختيار لتعليل المختار (٩٦/٣).

٦- ولأن الولاية إنما شرعت نفعاً للمرأة ودفعاً للعار عنها. واختلاف الدين يمنع من ذلك. الحاوي الكبير (١١٥/٩).

ثمة ولاية المسلم على الكافرة،

إذا كانت المرأة كافرة ووليها مسلم فقد اتفق الفقهاء على أنه لا يلي نكاحها وليها المسلم وإنما يليه كافر مثلاً أو يزوجه السلطان. واستدلوا على ذلك بما يأتي:

١- قال تعالى: **تَمْرُ**، (الأنفال: ٧٣).

٢- قال تعالى: **وَلَوْ يَسْتَلِ أَلْفٌ مِنَ الْكُفَرِ عَلَى كُفْرَيْنِ سَبِيلًا**، (النساء: ١٤١).

٣- **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ سَوَاءٌ قَوْلُهُ تَمْرٌ**، (التوبة: ٧١).

٤- وكما أن اتحاد الدين شرط في التوارث. فلا توارث بين المسلم والكافر. فكذلك الأمر بالنسبة للولاية في النكاح فلا يلي الكافرة مسلم. شرح مختصر الطحاوي للجصاص (٢٤٩/٤).

٥- من عائشة مرفوعاً وفيه: **فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ**، صحيح سنن أبي داود (٢٠٨٣).

دل الحديث على جواز أن يزوج السلطان الكافرة؛ حيث لم يفرق بين المسلم وغيره. ولأن ولايته عامة فدخل فيها المسلم والكافر. المجموع شرح المذهب (١٥٧/١٦).

أقوال أهل العلم في المسألة، جاء في الاختيار لتعليل المختار (٩٦/٣): "ولا ولاية لعبد ولا صغير ولا مجنون ولا كافر على مسلمة، أما العبد فلا لأنه لا ولاية له على نفسه. فكيف يلي غيره؟ وكذا الصبي والمجنون؛ لأنهما لا نظر لهما ولا خبرة. وهذه ولاية نظرية. وأما الكافر فإن الولاية تقتضي نفوذ قول الولي على المولى عليه. ولا نفاذ لقول الكافر على المسلم كما في الشهادة، قال الله تعالى: **وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا**، (النساء: ١٤١). وثبتت له الولاية على ولده الكافر. قال تعالى: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ**، (الأنفال: ٧٣).

ولهذا تقبل شهادة بعضهم على بعض". جاء في حاشية الصاوي على الشرح الصغير (٣٨٧/١): "والحاصل أنه يمنع تولية الكافر للمسلمة وعكسه. فلا يكون المسلم ولياً للكافرة إلا لأمة له كافرة فيزوجها لكافر فقط. أو معتوقته الكافرة إن اعتقتها وهو مسلم ببلاد الإسلام. فيزوجها. ولو لمسلم حيث كانت كتابية".

جاء الحاوي الكبير (١١٥/٩): "قال الماوردي، وأصل ذلك أن اتفاق الدين شرط في ثبوت الولاية على المنكوحة فلا يكون الكافر ولياً لمسلمة ولا المسلم ولياً لكافرة لقوله تعالى: **وَلَوْ يَسْتَلِ أَلْفٌ مِنَ الْكُفَرِ عَلَى كُفْرَيْنِ سَبِيلًا**، (النساء: ١٤١). وقوله أيضاً: **لَا تَجِدُ أُمَّةً مُّؤْمِنَةً وَالْكَافِرِينَ أَزْوَاجَهُمْ لِقِيَاءٍ**، (المائدة: ٥١). فدلّت هاتان الآيتان على أن له ولاية لكافر على مسلمة وقال تعالى: **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ سَوَاءٌ قَوْلُهُ تَمْرٌ**، (التوبة: ٧١). فدل على أن لا ولاية لمسلم على كافرة. ولأن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يتزوج أم حبيبة بنت أبي

ثالثاً: ولاية المرتد:

إذا كان ولي المرأة مرتدًا عن الإسلام فقد اتفق الفقهاء على أنه لا يكون ولياً لها. وكذا لا يكون المرتد ولياً على كافرة وعلى مرتد مثله. وإذا ارتدت المرأة عن الإسلام فلا يكون وليها مسلم ولا غير مسلم: إذ لا يجوز أن تتزوج حال ردتها بمسلم ولا كافراً ولا بمرتد مثلاً.

جاء في تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق (١٠٩/٢)، "ولا يجوز نكاح المرتدة لأحد".

جاء في الهداية في شرح بداية المبتدي (٢١٣/١)، "ولا يجوز أن يتزوج المرتد مسلمة ولا كافرة ولا مرتدة؛ لأنه مستحق للقتل والإمهال ضرورة التأمل. والنكاح يشغله عنه فلا يشرع في حقه. وكذا المرتدة لا يتزوجها مسلم ولا كافراً؛ لأنها محبوسة للتأمل وخدمة الزوج تشغلها عنه ولأنه لا ينتظم بينهما المصالح والنكاح ما شرع لعينه بل لمصالحه".

جاء في الأم للشافعي (٦٢/٥)، "ولا يجوز نكاح المرتدة وإن نكحت فأصيبت فلها مهر مثلها ونكاحها مفسوخ والعلة في فسخ نكاحها العلة في فسخ نكاح المرتد".

جاء في أسنى المطالب في شرح روض الطالب (١٦٢/٣)، "ولا يحل لأحد نكاح المرتدة لا من المسلمين؛ لأنها كافرة لا تقر كالوثنية. ولا من الكفار لبقاء علة الإسلام فيها. ولا من المرتدين؛ لأن القصد من النكاح الدوام وهي ليست بمبقة".

جاء في المغني لابن قدامة (١٤٨/٨)، "لا يصح تزويج معتدة. ولا مرتدة. ولا مجوسية. ولا وثنية. ولا محرمة بالرضاع ولا المصاهرة".

وللحديث صلة بإذن الله، والحمد لله رب العالمين.

سفيان وكان أبوها وأخوتها كفاراً وهي مسلمة مهاجرة بأرض الحبشة تزوجها من أقرب عصباتها من المسلمين. وهو خالد بن سعيد بن العاص: فدل على انتقال الولاية بالكفر ممن هو أقرب إلى من ساواها في الإسلام. وإن كان أبعد فلأن الله تعالى قد قطع الموالات باختلاف الدين فلم يثبت الولاية معه كما لم تثبت الميراث. وإنما الولاية إنما شرعت لطلب الحفظ لها ودفع العار عنها. واختلاف الدين يصد عن هذا أو يمنع منه كما قال تعالى

(البقرة: ١١٠)

جاء في المجموع شرح المذهب (١٥٧/١٦)، "ولا يجوز للمسلم أن يزوج ابنته الكافرة. ولا للكافر أن يزوج ابنته المسلمة؛ لأن الموالات بينهما منقطعة. والدليل عليه قوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) وقوله سبحانه (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) ولهذا لا يتوارثان ويجوز للسلطان أن يزوج نساء أهل الذمة. لأن ولايته تعم المسلمين وأهل الذمة".

جاء في المغني لابن قدامة (٢٧/٧)، "وأما المسلم فلا ولاية له على الكافرة. غير السيد والسلطان وولي سيد الأمة الكافرة؛ وذلك لقول الله تعالى: **وَأَلْيَ كَمُرُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ بِمُؤْمِنٍ**، (الأنفال: ٧٣).

ولأن مختلفي الدين لا يرث أحدهما الآخر. ولا يعقل عنه. فلم يل عليه. كما لو كان أحدهما رقيقاً. وأما سيد الأمة الكافرة. فله تزويجها لكافر؛ لكونها لا تحل للمسلمين. وكذلك ولي سيد الأمة الكافرة يلي تزويجها لكافر؛ لأنها ولاية بالملك. فلم يمنعها كون سيد الأمة الكافرة مسلماً. كسائر الولايات. ولأن هذه تحتاج إلى التزويج. ولا ولي لها غير سيدها".



مقالات

في معاني القراءات

وعلى قراءة (مبينات)،
بمعنى أن الآيات هن تبين
الحق والصواب للناس
(تفسير الطبري: سورة
النور: ٣٤).

قوله تعالى: (الْحَمْدُ لِلَّهِ
قَدْ نَزَّلَ) (النور: ٣٥).

القراءات: قرأ أبو عمرو
والكسائي بكسر الدال
وبعد الراء ياء ساكنة
مدية بعدها همزة
(ذريء). وكذلك شعبة
وحمزة غير أنهما يضمنان
الدال (ذريء)، والباقون
بضم الدال وبعد الراء ياء
مشددة بدون همز (ذريء)

المعنى: (ذريء) و(ذريء)
من الدرء وهو الدفع أي
يدفع بنوره من أن ينظر
الناظر إليه. أو يدفع
الخفاء والظلمة لضيائه
وظهوره. أو دفع وزجم به
الشیطان، ومعنى (ذريء)،
نسبة إلى الدر لفرط

إشادة

القرآن وفرائضه (الكشف
عن وجوه القراءات السبع
لكي بن أبي طالب ٢/ ٢٣٦).

قوله تعالى: (الْحَمْدُ لِلَّهِ
قَدْ نَزَّلَ) (النور: ٣٥).

القراءات: (المحسنات) قرأ
الكسائي بكسر الصاد، أي
أخَصَّنَ أنفسهن بالعفاف
والحرية، وقرأ غيره
بفتحها، أي أحصنهن
غيرهن من زوج أو ولي
(الكشف ١/ ٤٢٤).

قوله تعالى: (وَقَدْ نَزَّلَ)
(النور: ٣٥).

القراءات: (مبينات) كسر
الياء ابن عامر وحفص
وحمزة والكسائي وخلف،
وفتحها غيرهم

المعنى: على قراءة
(مبينات) أي مفضلات، وأن
الله فضلهن وبينهن لعباده،

الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله، فمع بعض
معاني القراءات الواردة
في سور الجزء العشرين
والاحادي والعشرين من
كتاب الله الكريم، فنقول
وبالله تعالى التوفيق،

من سورة نور

قوله تعالى: (نَزَّلَ)
(النور: ٣٥)

القراءات: (وفرضناها)
شدد الراء ابن كثير وأبو
عمرو، وخفضا غيرهما.

المعنى: على قراءة التشديد
يدل على التكثير، لكثرة
ما في هذه المسورة من
الفرائض، أو المعنى فصلناها
بالفرائض، أو فرضناها
عليكم وعلى من بعدكم،
وعلى قراءة التخفيف،
أوجبنا أحكامها بالفرض
عليكم. كقوله تعالى: (.

(القصص: ٨٥). أي أحكام

ضياؤه وبهائه ونوره، أو أن الهمزة خفت فانقلبت ياء ثم أدمجت الياء في الياء فيتحد مع معنى الدرّي (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٤٤).

ومن سورة الفرقان

قوله تعالى: **(وَنُكْرُ**
لَهُ حَتَّى يَأْكُلَ مِنْهَا)
(الفرقان: ٨).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف (ناكل) بالنون أي ناكل نحن من هذا البستان: فننتفع به، وقرأ الباقون (ياكل) بالياء أي الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي يأكل منها فيبين فضله.

قوله تعالى: **(تَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ)**
(وَيَجْعَلْ لَكَ)
(وَيَجْعَلْ لَكَ كَثِيرًا)
(وَيَجْعَلْ لَكَ كَثِيرًا)
(وَيَجْعَلْ لَكَ كَثِيرًا)
(الفرقان: ١٠).

القراءات: (ويجعل لك) قرأ ابن كثير وابن عامر وشعبة برفع اللام على الابتداء (ويجعل) وقطعوه عما قبله والمعنى، وسيجعل لك قصورا، أي سيمطيك الله في الآخرة أكثر مما قالوا، وقرأ الباقون بالجزم (ويجعل) عطفا على موضع (إن شاء) أي: إن يشأ يجعل لك جنات ويجعل لك قصورا (حجة القراءات لابن زنجلة ٢٤٩).

قوله تعالى: **(وَيَجْعَلْ لَكَ كَثِيرًا)**

تَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ)
(وَيَجْعَلْ لَكَ كَثِيرًا)
(الفرقان: ١٨).

القراءات: (تتخذ) قرأ أبو جعفر بضم النون وفتح الخاء (تتخذ)، والباقون بفتح النون وكسر الخاء (تتخذ).

المعنى: على قراءة أبي جعفر، ما كان ينبغي أن يتخذنا الناس أولياء لهم من دونك، فهم يتبرؤون من دعوة الناس لعبادتهم، وعلى قراءة الجمهور، ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن المصومون أن نتولى أحدا دونك، فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولونا دونك (تفسير البحر المحيط، والتنوير- سورة الفرقان: ١٨).

قوله تعالى: **(فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَبْرًا وَلَا نَصْرًا)**
(الفرقان: ١٩).

القراءات: قرأ حفص بقاء الخطاب (تستطيعون)، وغيره بياء الغيبة (يستطيعون).

المعنى: على قراءة حفص، أنه خطاب للمشركين أي فقد كذبتكم الآلهة فيما تقولون فما تستطيعون لأنفسكم صبرا للعباد عنكم ولا نصرا لكم، وعلى قراءة (يستطيعون) إخبار عن المعبودين من دون الله أنهم لا يملكون

دفع العذاب عن عبدهم ولا نصرهم (الكشف عن وجوه القراءات ٢/ ٢٤٨).

قوله تعالى: **(وَلَقَدْ مَرْجُؤُكُمْ يُذَكِّرُ)**
(الفرقان: ٥٠).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف بإسكان الذال وضم الكاف مخففة (ليذكروا) أي ليذكروا نعم الله عليهم، وقرأ الباقون بفتح الذال والكاف مشددتين (ليذكروا) أي ليتعظوا (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٥١).

قوله تعالى: **(وَلَقَدْ مَرْجُؤُكُمْ يُذَكِّرُ)**
(الفرقان: ٦١).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف (سرجا) على الجمع باعتبار الشمس والنيرات، وقرأ الباقون (سراجا) على التوحيد والمراد الشمس (لطائف الإشارات للقسطلاني ٢٤١/٦).

قوله تعالى: **(وَيَوْمَ تَأْتِي سَآتِي)**
(وَيَوْمَ تَأْتِي سَآتِي)
(وَيَوْمَ تَأْتِي سَآتِي)
(الفرقان: ٦٢).

القراءات: قرأ حمزة وخلف (يذكر) على معنى الذكر لله، وقرأ الباقون (يذكر) على معنى التذكير والتدبر والاعتبار (الكشف عن وجوه القراءات لمكي بن



ابن طالب ٢/٢٥٠).

(فيه مهانا) (الضرقان: ٦٩).

القراءات: قرأ ابن كثير وحفص (فيه) بصله الهاء والباقون بقصرها. ومد الصوت بالصلة يشمر بحال العاصي وما يكابده من مضاعفة العذاب لأجل انضمام المعصية إلى الكفر (لطائف الإشارات: ٣٤٣/٦).

من سورة الشعراء

قوله تعالى: (لَهُ قَبِيْعٌ خَبِيْرٌ) (الشعراء: ٥٦).

القراءات: قرأ ابن ذكوان والكوفيون بألف بعد الحاء (حاذرون)، والباقون بحذفها (حذرون).

المعنى: الفرق بين الحاذر والحذر، أن الحاذر هو الذي يحذر الآن، أو عند وقوع حادث. والحذر: هو الذي طبعه اليقظة فلا تلقاه إلا حذراً، وقيل: الحاذر هو المستعد بسلاحه (معاني القراءات للأزهري: ص ٣٦٣).

قوله تعالى: (قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِكَ وَمَتَى نُنَادِيكَ وَكُنَّ عِزًّا لَنَزَلْنَا فِي سَكَبٍ مِّنْ سَمَاءٍ مَّوْجٍ سَافِرٍ) (الشعراء: ١١١).

القراءات: قرأ يعقوب (وأثباعك)، وقرأ غيره: (وأثبعك).

المعنى: على قراءة يعقوب الاتباع جمع تابع. وأشياعك وأصحابك هم

الأردلون، وعلى قراءة الجمهور على أنها فعل ماضٍ أي كيف نؤمن لك وقد أتبعك وأمن بك أراد لنا (طلالع البشر في توجيه القراءات العشر للشيخ محمد الصادق قمحاوي ص ١٣٦).

قوله تعالى: (إِذْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) (الشعراء: ١٣٧).

القراءات: قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمرزة وخلف بضم الخاء واللام (خلق)، والباقون بفتح الخاء واسكان اللام (خلق).

المعنى: (خلق الأولين)، أي ما هذا الذي جئنا به إلا كذب الأولين وأساطيرهم واختلاقهم. (خلق الأولين): أي عاداتهم ودينهم؛ لأنهم لما غوتبوا على البنيان الذي كانوا يتخذونه. ويطشهم بالناس، وقلة شكرهم ريبهم. أجابوا بيبهم بأنهم يفعلون ذلك اعتداءً بسنة من قبلهم من الأمم. أو المعنى أنهم يقولون إننا خلقنا كما خلق من قبلنا نحيا كما حيوا، ونموت كما ماتوا. ولا نبعث (تفسير الطبري- سورة الشعراء: ١٣٧).

قوله تعالى: (وَنَحْنُ مِنكُمْ) (الشعراء: ١٤٩).

القراءات: قرأ الشامي والكوفيون بألف بعد

الضاء (فارهين) بمعنى حاذقين بنحتها، وقرأ الباكون بحذفها (فهرين) بمعنى أشربين بطرين، ولا منافاة بين المعنيين؛ فإنهم كانوا يتخذون تلك البيوت المنحوتة في الجبال أشراً ويطراً وعبثاً من غير حاجة على سكنها، وكانوا حاذقين متقنين لنحتها ونقشها (الرحبة خالويه ص ١٦٦، وتفسير ابن كثير - سورة الشعراء: ١٤٩).

قوله تعالى: (نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَائِدَاتٍ) (الشعراء: ١٩٣).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو وحفص بتخفيف الزاي (نزل) رفع الحاء من (الروح) والنون من (الأميين). والباقون بتشديد الزاي (نزل) ونصب الحاء والنون.

المعنى: على القراءة الأولى أنزله الروح الأميين. وهو جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم. وعلى القراءة الثانية: نزل الله الروح الأميين بالقرآن على قلبك يا محمد. والقراءتان متقاربتا المعنى لأن جبريل إنما ينزل بأمر الله له (معاني القراءات للأزهري ص ٣٦٧).

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

أحكام زكاة الفطر

الشيخ/صلاح نجيب الدق

ج ١٥٠٣، ومسلم: ج ٩٨٤

على من تجب زكاة الفطر؟

تجب زكاة الفطر على كل مسلم حر، مالك لما يزيد على قوته وقوت من تلزمه نفقتهم، يوم العيد وليلته، ويجب إخراجها عن نفسه وعن الدين تلزمه نفقتهم، كزوجته، وأولاده، وخدمه المسلمين الذين يتولى أمورهم وينفق عليهم. (كتاب الأم، للشافعي ج ٢ - ص ٦٢) عن عبد الله بن عمر قال، أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير، والحر والعبد، ممن تمونون (تنفقون عليهم). (حديث حسن) (إرواء الغليل للألباني - ج ٨، ص ٨٣٥).

زكاة الفطر غير واجبة على الجنين في بطن أمه، ولكن يستحب إخراجها عنه لمصل عثمان بن عفان، رضي الله عنه. (المغني، لابن قدامة ج ٤ ص ٣١٦).

مقدار زكاة الفطر

الواجب في زكاة الفطر صاع من غالب قوت أهل البلد، سواء كان من القمح أو الشعير أو التمر أو الزبيب أو الأرز أو الذرة أو نحو

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وأتباعه إلى يوم الدين، أما بعد، فإن زكاة الفطر لها أحكام، فاقول وبالله التوفيق.

التمريف بزكاة الفطر

يقال لها، زكاة الفطر، أو صدقة الفطر، واضيفت هذه الزكاة إلى الفطر لأنها تجب بالمطر من صيام شهر رمضان.

حكمة مشروعية زكاة الفطر

عن ابن عباس قال، فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة المطر منهرة للسانه من اللغو والزفت، وطعمة للمساكين، من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات. (حديث حسن) (صحيح أبي داود، للألباني - حديث ١٤٢٠).

حكم زكاة الفطر

عن ابن عمر، رضي الله عنهما، قال، فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير، على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة (البخاري،

ركاة الفطر عنه. وأما إذا تمت الولادة بعد غروب الشمس لم يلزمه شيء.

(٣) إذا تروج المسلم قبل انتهاء رمضان. وجب عليه إخراج الزكاة عن روجته

(٤) من أسلم قبل غروب شمس آخر يوم من رمضان وجب عليه إخراج زكاة الفطر. إن كان يملك ما يريد عن قوته وقوت عياله يوم العيد وليلته.

(٥) إذا كان المسلم فقيراً فأحد من ركاة الفطر أو غيرها قبل غروب شمس آخر يوم من شهر رمضان. وأصبح يملك ما يزيد عن قوت يوم العيد وليلته، وجب عليه إخراج زكاة الفطر. (المغني لابن قدامة ج١ ص ٢٩٨، ٣٠٠)

إخراج زكاة الفطر نقوداً

ذهب جمهور العلماء (منهم الأنبياء، مالك والشافعي وأحمد (رحمهم الله تعالى) إلى عدم جواز إخراج زكاة الفطر قيمة إلا ضرورة. وهذا هو الرأي الراجح.

عن ابن عمر قال، فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير، بعد الفجر والذكر والأنثى، والصغير والكبير، من المسلمين. وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة. (البخاري، ج ١٥٠٣، ومسلم، ج ٩٨٤)

لا اجتهاد مع النص

يجب أن نعلم أنه لا اجتهاد مع النص. فإذا ثبت الحكم الشرعي بدليل القرآن والسنة الصحيحة قلنا، سمعنا وأطعنا. وإن لم ندرك الحكمة الحقيقية لهذا التشريع. لأن العقل البشري قد يعجز في كثير من الأوقات عن معرفة الحكمة من الأحكام الشرعية.

لم يثبت عن أحد من الخلفاء الراشدين الأربعة (أبو بكر وعمر وعثمان وعلي) رضي الله عنهم، أنه أجاز إخراج القيمة في زكاة الفطر، وهم أفضل وأعلم أصحاب نبينا.

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أفطر مسلماً من عبدي أو أمة من أمتي، فليطعمه صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير، بعد الفجر والذكر والأنثى، والصغير والكبير، من المسلمين. وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة».

المدة المسموحة

الصلاة قبل غروب الشمس من يوم العيد

مصرف زكاة الفطر

نُعطي زكاة الفطر للفقراء في البلد الذي وجبت فيه إخراجها. وذلك بغروب شمس آخر يوم من شهر رمضان المبارك.

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أفطر مسلماً من عبدي أو أمة من أمتي، فليطعمه صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير، بعد الفجر والذكر والأنثى، والصغير والكبير، من المسلمين. وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة».

للصائم من اللغو والزفت وطعمة للمساكين. من أذاها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة. ومن أذاها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات. (حديث حسن) (صحيح أبي داود. للألباني، ج ١٤٢٠).

وقت إخراج زكاة الفطر

تجب زكاة الفطر بغروب شمس آخر يوم من شهر رمضان. لأنه الوقت الذي يكون به الفطر من شهر رمضان.

وأما وقتها - حسب ما ثبت في فضل فضيلة، ووقت جواز.

فأما وقت الفضيلة، فهو صباح يوم العيد قبل الصلاة.

وأما وقت الجواز، فهو قبل العيد بيوم أو يومين.

لا يجوز تأخير إخراج زكاة الفطر عن صلاة العيد بلا عذر شرعي.

أحكام خاصة بأخر يوم من رمضان وليلة عيد الفطر

١- إذا مات مسلم قبل نهاية آخر يوم من رمضان فلا حاجة عليه زكاة الفطر.

٢- من رزقه الله تعالى بماله قبل نهاية آخر يوم من رمضان وجب عليه إخراج



شبهة والرد عليها:

شأنه في حياته الدنيا. قال سبحانه: (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) (الملك: ١١٩)

أخي المسلم الكريم، كان الفقراء في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يحتاجون إلى الملابس ولوازم أخرى غير الطعام. وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أحوالهم وما هم فيه من شدة الفقر. ومع كثرة هذه السنوات التي أخرجت فيها زكاة الفطر في عهد صلى الله عليه وسلم، وهي تسع سنوات، لم يأمر نبينا صلى الله عليه وسلم أحداً من الصحابة بإخراج قيمة زكاة الفطر نقوداً على الرغم من أن النقود كانت موجودة في عهد صلى الله عليه وسلم. فهل نحن أرحم بالفقراء منه صلى الله عليه وسلم الذي مدحه الله تعالى قائلًا: (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) (التوبة: ١٢٨)

أخي المسلم الكريم، إذا كان عدم جواز

من الحب. لا يؤذي إلا الله سبحانه ولا يضر
سويقا ولا دقيقا. ولا يؤذي قلبا ولا
لشاعرا ج٢ - ص ٦٨).

(٢) الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله:
قال أبو داود: قيل لأحمد وأنا نسمع: أعطني
دراهم - يعني في صدقة المطر - قال: أحاف
أن لا يجزئني. خلاف سنة رسول الله، صلى
الله عليه وسلم. (المقني - لابن قدامة - ج ٤ -
س ٢٩٥).

اخراج بعض الصاع شعيرا وبعضه قمرا.
ولا تحزنى قيمة اسلا. لأن كل ذلك غير
ما فرض رسول الله. صلى الله عليه وسلم.

(٤) قال أبو بكر الأعمش رحمه الله (أحد علماء المذهب الحنفي): أداء الجنطة (القمح) أفضل من أداء القيمة؛ لأنه أقرب

انصبة تقديرية لزكاة الفطر

السوق	ايز	فاصوليا	لوبيا	فول	عدس	نمر	ربيب
الوزن بالكيلو	2.500	2.350	2.250	2.250	2.250	2.00	2.00



أصحاب القرية والمرسلون

مقالة: مصطفى البصري

عليه وسلم، والزهري، أنطاكية. والمرسلون، هم جماعة من الصواريين، يعثمهم عيسى عليه السلام قبل رفعه إلى السماء. وقبل صلب الذي ألقى عليه شبهه. وهم رسولان دعوا أهل القرية إلى عبادة الله وحده، وإلى الهدى والإيمان فكذبوهما. فشدد الله أمرهما بثالث، فصاروا ثلاثة. وقامت الحججة على أهل القرية. وأمن منهم الرجل الذي جاء يسعى. وقتلوه في آخر أمره وكفروا فأصابتهم صيحة من السماء. فخذلوا وماتوا، فإذا استمر مشركو قريش على عنادهم كان إهلاكهم سيرا كأهل هذه القرية.

قال تعالى: «وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ»، قل العلامة السعدي في تفسيره: أي، واضرب لهمؤلاء المكذبين برسالتك الراديين لدعوتك، مثلاً يعتبرون به، ويكون لهم موعظة إن وفقوا للخير وذلك المثل، أصحاب القرية وما جرى منهم من التكذيب لرسول الله، وما جرى عليهم

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

ففي هذا العدد نتكلم عن مثل من الأمثال القرآنية وهو في سورة (يس) في سبع آيات من السورة أصحاب القرية والمرسلون، وهي تبدأ بقوله تعالى: «وَأَمْثَلْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» الآية الأولى. فذكرهم قريش كمن سبقوا من قبلهم من المشركين الذين كفروا بالله ورسوله من قبلهم. ثم قال تعالى: «وَأَمْثَلْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» الآية الثانية. فذكرهم قريش كمن سبقوا من قبلهم من المشركين الذين كفروا بالله ورسوله من قبلهم. ثم قال تعالى: «وَأَمْثَلْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» الآية الثالثة. فذكرهم قريش كمن سبقوا من قبلهم من المشركين الذين كفروا بالله ورسوله من قبلهم. ثم قال تعالى: «وَأَمْثَلْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» الآية الرابعة. فذكرهم قريش كمن سبقوا من قبلهم من المشركين الذين كفروا بالله ورسوله من قبلهم. ثم قال تعالى: «وَأَمْثَلْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» الآية الخامسة. فذكرهم قريش كمن سبقوا من قبلهم من المشركين الذين كفروا بالله ورسوله من قبلهم. ثم قال تعالى: «وَأَمْثَلْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» الآية السادسة. فذكرهم قريش كمن سبقوا من قبلهم من المشركين الذين كفروا بالله ورسوله من قبلهم. ثم قال تعالى: «وَأَمْثَلْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» الآية السابعة. فذكرهم قريش كمن سبقوا من قبلهم من المشركين الذين كفروا بالله ورسوله من قبلهم.

الفسير الاجمالي

يتكرر ضرب الأمثال في القرآن الكريم للعضة والاعتبار والتأثر بأحداث الآخرين. وفي سورة (يس) ضرب الله مثلاً لحال قريش الذين أصروا على الكفر، بحال أهل قرية كذبوا الرسل. فدمرهم الله بصيحة واحدة. والقرية على ما روى عن ابن عباس صلى الله

من عقوبته ونكاته. وتعيين تلك القرية. لو كان فيه فائدة لعينها الله. فالتعرض لذلك وما أشبهه من باب التكلف والتكلف بلا علم. (مستفاد من التفسير الوسيط. د. وهبة الزحيلي- وتفسير ابن كثير- وتفسير السعدي بتصرف).

معاني المفردات:

واضرب لهم مثلاً: الضرب مجاز مشهور في معنى الوضع والجعل. ومنه: ضرب ختمة. وضربت بيتاً. وهو هنا في الجعل- وضرب المثل مأخوذ من الضرب أي المشبه في النوع. كما تقول: هذا ضرب هذا. والمعنى اذكر لهم شبهة مثل حالهم من قصة أصحاب القرية.

أصحاب القرية: القرية، على ما روي عن ابن عباس صلى الله عليه وسلم. والزهري- أنطاكية.

المرسلون: اختلف في المرسلين- فقال قتادة وغيره، كانوا من الحواريين الذين بعثهم عيسى عليه السلام وقالت فرقة: بل هؤلاء أنبياء من قبل الله تبارك وتعالى. «إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما» بادرهما بالكذب والاستهزاء.

فهمزنا بثالث، قويناهما بثالث لإقامة الحجة عليهما.

فقالوا: أي الرسل لقومهم. «إنا إليكم مرسلون» من ريكهم لدعوتكم إلى ما فيه صلاحكم ونهيكم عما فيه مضررتكم وهلاككم.

فقالوا: أي كبار أهل القرية في الرد على رسلهم.

«ما أنتم إلا بشر مثلنا» ليس لكم فضل علينا فكيف يوحي إليكم دوننا.

«وما أنزل الرحمن من شيء» أي وحي ورسالة وكتاب.

«إن أنتم إلا تكذبون» على الله وعلينا في دعوى الرسالة فكيف تؤمن بكم فأجابتهم الرسل بالرد عليهم.

«قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون» ولو كذبنا عليه سبحانه وتعالى لعاجلنا بالعقوبة والهلاك.

«وما علينا إلا البلاغ المبين» أي إبلاغ الرسالة وإقامة الحجة.

«قالوا إنا تطيرنا بكم» أي تشاءمنا بكم وذلك أن المطر حبس عنهم حين قدم الرسل عليهم، فقالوا: أصابنا هذا بشؤمكم.

«لئن لم تنتهوا لنرجمنكم» أي لنقتلنكم. وقال قتادة، بالحجارة.

«قالوا طائركم معكم» يعني شؤمكم معكم بكفركم وتكذيبكم يعني أصابكم الشؤم من قبلكم.

«أنن ذكرتم» يعني وعظمت بالله وهذا استفهام محذوف. الجواب: إن ذكرتم وعظمت بالله تطيرتم بنا.

«بل أنتم قوم مسرفون» مشركون مجاوزون الحد. (مستفاد من تفسير البغوي- وتفسير القران بالقران للقاسم- وفتح البيان لصديق حسن بتصرف).

المعنى التفصيلي:

أعقب الله تعالى وصف أمراضهم وغفلتهم عن الانتفاع بهدي القران بتهديدهم بعذاب الدنيا إذ قد جاء في آخر هذه القصة قوله: **«إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صِبْغَةً زُرِعْتُمْ فَتَنَا هُمْ كَحَبْدُونَ»** (يس: ٢٩).

ومعنى الآيات: اضرب يا محمد مثلاً في القتل والكفر لقومك بأهل قرية هي أنطاكية في رأي ابن عباس صلى الله عليه وسلم. حين أرسل الله إليهم ثلاثة رجال مرسلين من أصحاب عيسى عليه السلام الحواريين فكذبوهم. وعدد المرسلين اثنان أرسلهما عيسى بأمر الله تعالى. فكذب القوم رسالتهم. فأيدهما الله برسول ثالث، فقالوا لأهل القرية: إنا مرسلون إليكم من ريكهم الذي خلقكم بأن تعبدوه وحده. وتتركوه عبادة الأصنام. فقال أهل القرية للمرسلين الثلاثة: لستم أنتم إلا بشرًا أمثالنا. تأكلون الطعام وتشربون. فمن أين لكم التميز علينا؟ والله الرحمن لم ينزل إليكم رسالة ولا كتاباً مما تدعون. ويدعيه غيركم من الرسل فما أنتم بأدعائكم الرسالة إلا قوم كاذبون.

فاجابهم الرسل الثلاثة قائلين: الله يعلم



أنا رسله إليكم، ولو كنا كذبة عليه، لانتقم منا أشد الانتقام، ومهمتنا أنه ليس علينا إلا إبلاغكم ما أرسلنا به إليكم ولا يجب علينا إلا تبليغ الرسالة بنحو واضح فهددهم أهل القرية بقولهم: لقد تشاءمنا منكم، ولم نر خيراً في عيشنا معكم. ولئن لم تنتهوا عن دعوتكم هذه، لنرجمنكم بالحجارة، وليصيبنكم منا عذاب مؤلم شديد.

فأجابهم الرسول الثلاثة، شؤمكم مردود عليكم، وهو مصاحب لكم وسببه تكذيبكم وكفركم بربكم، ولسنا نحن، بل أنتم قوم مسرفون في الضلال، متجاوزون الحد في مخالفة الحق. (التفسير الوسيط، لوهبه الزحيلي).

والقرية المذكورة في القصة على روي عن ابن عباس صلى الله عليه وسلم والزهري- أنطاكية- وأنطاكية هي مدينة بالشام متاخمة لبلاد اليونان- وهذا القول ضعفه ابن كثير رحمه الله في تفسيره وقال: «فعلى هذا يتهين أن هذه القرية المذكورة في القرآن قرية أخرى غير أنطاكية، كما أطلق ذلك غير واحد من السلف أيضاً، أو تكون أنطاكية- إن كان لفظها محفوظاً في هذه القصة- مدينة أخرى غير هذه المشهورة المعروفة، فإن هذه لم يعرف أنها اهلكت لا في الملة النصرانية، ولا قبل ذلك، والله سبحانه وتعالى أعلم.. (انظر تفسير ابن كثير- آخر تفسير الآية رقم (٢٩) من سورة يس، بتصرف).

وعلى هذا فيكون المراد بالقرية هنا، قرية غير معينة وتكون «أ» في كلمة «القرية» للجنس لا للعهد الذهني، يعني اضرب مثلاً لهم في قرية غير معينة وهذا هو الصحيح. وذلك لأن الله عز وجل لو كان في بيان هذه القرية بعينها مصلحة لبينها، وليس المقصود كما مر علينا كثيراً تعين الأشخاص، أو الأماكن، أو الأزمان ليس فيه كثير فائدة في الغالب، والمقصود العبرة في القصة وما وقع. وهنا لا يعني أن نعرف ما هي القرية، ومن اهلها. الذي يعني العبرة بما جرى في هذه القصة. فالصواب عدم تعينها بأنطاكية. (تفسير ابن عثيمين بتصرف).

واختلف في المرسلين، فقال قتادة وغيره، كانوا من الحواريين الذين بعثهم عيسى عليه السلام حين رفع وصلب الذي ألقى عليه شبهه، فافترق الحواريون في الافاق، فقص الله هنا قصة الذين نهضوا إلى أنطاكية، وقالت فرقة، بل هؤلاء أنبياء من قبل الله تبارك وتعالى، وهذا يرجحه قول الكفرة،

«ما أنتم إلا بشر مثلنا، فإنها محاوراة إنما تقال لمن أدى الرسالة من الله، والآخر محتمل، واللازم من الآية أن الله بعث إليه رسولين فدعوا أهل القرية إلى عبادة الله وحده وإلى الهدى والإيمان فكذبوهما، فشد الله أمرهما بثالث، وقامت الحجة على أهل القرية، وأمن منهم الرجل الذي جاء يسمى، وقتلوه في آخر أمره وكفروا فأصابتهم صيحة من السماء فخذلوا. (المحرر الوجيز، لابن عطية).

من فوائد الآيات:

(١) بيان أن الله عز وجل لن يدع الخلق بلا رسل لقوله: «إذ جاءها المرسلون، وقوله: «إذ أرسلنا».

(٢) بيان رحمة الله عز وجل في تعزيز الرسالة بالصيغة والعدد لأنه، قال: «إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا إنا إليكم مرسلون».. وهنا التعزيز بثالث تقوية فعلية، والتأكيد بـ «إنا، تقوية لفظية.

(٣) جواز تعدد الرسل مع اتحاد المرسل إليه، لأن الله أرسل لهذه القرية اثنين ثم عززهما بثالث.

(٤) إن الذين يكذبون الرسل ليس عندهم إلا المكابرة وليس عندهم حجة عقابية أو نقلية لقولهم: قالوا ما أنتم إلا بشر مثلبا وما أنزل الزخمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون، كل هذه الجمل الثلاث ليس فيها أي حجة تسوغ تكذيب هؤلاء الرسل.

(٥) إن حكمة الله عز وجل تقتضي أن يرسل للبشر بشراً مثلهم.

(٦) إن الرسل عليهم الصلاة والسلام ليس عليهم هداية الخلق، وإنما عليهم إبلاغ الرسالة فقط لقولهم: «وما علينا إلا البلاغ المبين».. (تفسير ابن عثيمين) وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

هذا عيدنا أهل الإسلام



الحمد لله الذي أكمل لنا الدين وأتم علينا النعمة والصلاة والسلام سيد المرسلين ونبي الأمة، وبعد، فالعيد هو موسم الفرح والسرور والفرح المؤمنين في دنياهم وأخراهم إنما هي بفضل الله مولاهم كما قال تعالى: ﴿لَا يَسْرِىٰ ذَرُّهُ وَلَا تُجَاوِزُهُ ۚ إِنَّهُ رَءِىُّ الْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (يونس: ٥٨). والعيد شعيرة من أعظم شعائر الإسلام، ومظهر من أجل مظاهره، يتجلى فيه من المعاني الاجتماعية والانسانية ما ينشرح له الصدر، ففي العيد تتقارب القلوب على الود، وتجتمع على الألفة، ويجتمع الناس بعد الفراق، ويتصافون بعد كدر ويتصافحون بعد قطيعة.

العيد
معاينة بعد شكر

(١٦٥-٢)

عادات قديمة وضاعة وتصور للهوية.

عن انس بن مالك رضي الله عنه قال: قدم النبي صلى الله عليه وسلم ولأهل المدينة يومان يلعبون فيهما في الجاهلية. فقال: قدمت عليكم ولكم يومان تلعبون فيهما في الجاهلية، وقد ابدلكم الله بهما خيرا منهما: يوم النحر، ويوم الفطر. (إسناده صحيح أخرجه أبو داود (١١٣٤)). والنسائي (١٥٥٦).

لقد تميزت اعياد المسلمين عن غيرها من اعياد الجاهلية بأنها قريبة وطاعة لله عز وجل، وفيها من تعظيم الله تعالى وذكره ما لا يخفى كالتكبير في العيدين وحضور الصلاة في المصلى مع جماعة المسلمين وتوزيع صدقة الفطر والتقرب إلى الله تعالى بالأضاحي مع إظهار الفرح والسرور على نعمة العيدين ونعمة إتمام الصيام في الفطر.

كما أنها مرتبطة بمبادئ عظيمة، فعيد الفطر يأتي تتويجا لشهر الصيام والقيام، وعيد الأضحى يتخلل شعيرة الحج العظيم وقبله يوم عرفة أفضل الأيام. هكذا العيدين يرتبط بركن من أركان الإسلام، بينما أعياد الكفار ترتبط بأوثانهم التي يعبدونها من دون الله، كما في أعياد المشركين وأعياد الفراعنة وأعياد اليونان والرومان، أو ترتبط بمفاهيم خاطئة

وفي العيد تكدير أبناء المجتمع بحق الضعفاء عليهم حتى تشمل الفرحة بالعيد كل بيت، وتعم النعمة كل أسرة، وإلى هذا المفزى الاجتماعي العظيم يرمز تشريع صدقة الفطر في عيد الفطر. ففي تقديم صدقة الفطر ليلته إطلاق للأيدي الخيرة، فلا تشرق شمس العيد إلا والبسمة تملو شفاه الناس جميعا.

أما المعنى الإنساني في العيد، فهو أن يشترك أعداد لا حصر لها من أبناء الشرق والغرب والفرح والسرور في وقت واحد، فإذا بالأمة تلتقي على الشعور المشترك بالقبطة، وإذا بأبناء الأمة الواحدة على اختلاف ديارهم يشتركون في السراء كما يشتركون في الضراء. ففي العيد تقوية لهذه الروابط الفكرية والروحية التي يعقدها الدين بين أبنائه من مختلف اللغات والأقوام.

من مقالتي العيد

العيد، هو كل يوم فيه جمع، واشتقاقه من: عاد يعود، كأنهم عادوا إليه، ويقال: عيد المسلمون، شهدوا عيدهم. قال ابن الأعرابي: سُمي العيد عيداً لأنه يعود كل سنة بفرح مجدد. (لسان العرب ٣-٣١٩).

قال ابن عابدين: «سمي العيد بهذا الاسم لأن الله تعالى فيه هوائد الإحسان، أي أنواع الإحسان العائدة على عباده في كل يوم، منها: الفطر بعد المنع عن الطعام، وصدقة الفطر، (حاشية ابن عابدين

وعقائد هاسدة كما في أعياد أهل الكتاب وأعياد المتدعة من رافضة وصوفية وغيرهم.

التجمل في العيد

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: وجد عمر حلة استبرق (نوع من الحرير) تباع في السوق، فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله أبتغ هذه الحلة، فتجمل بها للعيد وللوفود. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما هدد لئلا من لا خلق له، أو إنما يلبس هذه من لا خلق له (أخرجه البخاري (٣٠٥٤)، ومسلم (٢٠٦٨)).

قال الإمام السندي: «منه علم أن التجمل يوم العيد كان عادة متقررة بينهم. ولم يتركها النبي صلى الله عليه وسلم. فعلم بقاؤها..» (حاشية السندي على النسائي ١٣-١٨١).

وكان ابن عمر، يلبس أحسن ثيابه في العيدين. (فتح الباري ٢-٤٣٩)

الأفصال يوم العيد قبل الفروج

عن نافع مولى ابن عمر، أن ابن عمر كان يقتسل يوم الفطر. قبل أن يقدو إلى المصلى. إسناده صحيح. أخرجه مالك (١٧٧/١) واللفظ له. وعبد الرزاق (٥٧٥٣)، والبيهقي (٦٣٤٤).

قال سعيد بن المسيب: «سنة الفطر ثلاث، المشي إلى المصلى. والأكل قبل الخروج. والاعتسال». (إرواء الغليل ٢-١٠٤)

الفروج إلى المصلى

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى. فأول شيء يبدأ به الصلاة.. (صحيح البخاري ٩٥٦).

فالسنة في صلاة العيدين أن تؤدي في المصلى. وبذلك قال جمهور العلماء..

قال ابن الحاج في «المدخل» (٢٨٣)، «والسنة الماضية في صلاة العيدين أن تكون في المصلى، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال، (صلاة في مسجد هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه، إلا المسجد الحرام). ثم هو مع هذه القضية العظيمة خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المصلى وتركه.

فروج النساء إلى المصلى

عن أم عطية رضي الله عنها، قالت: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن نخرجهن في الفطر والأضحى، العواتق، والحائض، وذوات الخدور، فأما الحائض فيغتزلن الصلاة، ويشهدن الخير، ودعوة المسلمين. قلت، يا رسول الله، إحدانا لا يكون لها جلباب، قال، لتلبسها أختها من جلبابها. (صحيح مسلم ٨٨٣)

حكمة صلاة العيد في المصلى

قال الألباني رحمه الله من حكمة الصلاة في المصلى،

«إن هذه السنة- سنة الصلاة في الصحراء- لها حكمة عظيمة بالغة، أن يكون للمسلمين يومان في السنة. يجتمع فيها أهل كل بلدة، رجالاً ونساءً وصبياناً يتوجهون إلى الله بقلوبهم، تجمعهم كلمة واحدة، ويصلون خلف إمام واحد ويكبرون ويهللون، ويدعون الله مخلصين. كأنهم على قلب رجل واحد. وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخروج النساء لصلاة العيد مع الناس ولم يستثن منهن أحداً. حتى أنه لم يرخص لمن لم يكن عندها ما تلبس في خروجها. بل أمر أن تستعير ثوباً من غيرها، وحتى أنه أمر من كان عندهن عذر يمنعهن من الصلاة، بالخروج إلى المصلى ليشهدن الخير ودعوة المسلمين.

ومقصد آخر، قول الدهلوي، «إن كل أمة لا يد لها من عرضة يجتمع فيها أهلها لتظهر شوكتهم وتعلم كبريتهم. ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يخالف في الطريق دهايا وإياليا ليطلع أهل الطريقين على شوكة المسلمين..» (انظر: رسالة صلاة العيدين في المصلى هي السنة للألباني رحمه الله)

التكبير في العيدين

ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم (كان يحرج يوم الفطر فيكبر حتى يأتي المصلى. وحتى يقضي الصلاة، فإذا قضى الصلاة قطع التكبير). (رواه ابن أبي شيبة في المصنف وصححه الألباني في الصحيحة (١٧٠))

قال البغوي، «ومن السنة إظهار التكبير ليلتي العيدين مقيمين وسفرًا في منازلهم ومساجدهم وأسواقهم وبعد القدو في الطريق. وبالمصلى إلى أن يجفّر الإمام. كان ابن عمر رضي الله عنه يقدو إلى المصلى يوم الفطر إذا طلعت الشمس فيكبر حتى يأتي المصلى ثم يكبر بالمصلى حتى إذا جلس الإمام ترك التكبير». (أخرجه الحاكم والبيهقي وصححه الألباني، انظر: إرواء الغليل ٦٥٠)

وكان ابن المسيب وعروة وأبو سلمة وأبو بكر يكبرون ليلة الفطر في المسجد يجهرون بالتكبير.

صيغ التكبير في العيدين

من صيغ التكبير: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر، الله أكبر والله الحمد " فتأبث عن ابن مسعود رضي الله عنه وغيره من السلف سواء بتثنية التكبير الأول أو تثنيته. انظر: «المصنف» لابن أبي شيبة (١٦٥/٢-١٦٨) - «إرواء الغليل» (١٢٥/٣).

ومن صيغ التكبير الثابتة عن السلف، - «الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، والله الحمد، الله أكبر وأجل، الله أكبر على ما هذنا». (رواه البيهقي (٣١٥/٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وصححه الألباني في «إرواء الغليل» (١٢٦/٣).

لا يصلي قبل العيد شيء

عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم (كان يصلي يوم الفطر ركعتين، ثم يصل قبلها ولا بعدها) (أخرجه البخاري ٩٨٩، ومسلم ٤٤٨)
قال ابن حجر في "الفتح" (٢- ٤٧٦): "والحاصل أن صلاة العيد لم يثبت لها سنة قبلها ولا بعدها، خلافاً لمن قاسها على الجمعة".
وعن أبي سعيد الخدري: "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي قبل العيد شيئاً، فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتين" (صحيح الجامع، (٤٨٥٩)).

حكم صلاة العيد

اختلف العلماء في ذلك، على ثلاثة أقوال:

- أنها واجبة على الأعيان.
- أنها سنة مؤكدة
- أنها فرض على الكفاية، ورجح القول بالوجوب شيخ الإسلام ابن تيمية فقال رحمه الله: "ولهذا رجحنا أن صلاة العيدين واجبة على الأعيان. كقول أبي حنيفة وغيره، وهو أحد أقوال الشافعي. وأحد القولين في مذهب أحمد. وقول من قال، لا تجب، في غاية البعد؛ فإنها من أعظم شعائر الإسلام، والناس يجتمعون لها أعظم من الجمعة. وقد شرع فيها التكبير، وقول من قال، هي فرض على الكفاية لا ينضبط، (مجموع الفتاوى ٢٣- ١٦١).

وقت صلاة العيد

وقتها: من ارتفاع الشمس قيد رمح إلى الزوال، قال ابن بطال، أجمع الفقهاء على أن صلاة العيد لا تصلى قبل طلوع الشمس ولا عند طلوعها. وإنما تجوز عند جواز النافلة) ((فتح الباري (٢/ ٥٣٠)).
وقال ابن القيم، (وكان- صلى الله عليه وسلم- يؤخر صلاة عيد الفطر ويعجل الأضحية. وكان ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة لا يخرج حتى تطلع الشمس) (زاد المعاد ١/ ٤٤٢).

الأذان للعيدين

عن عبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله رضي الله عنهما قالا: لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحية. (صحيح البخاري (٩٦٠))
قال ابن القيم في "زاد المعاد" (١- ٤٤٢): "وكان صلى الله عليه وسلم إذا انتهى إلى المصلى أخذ في الصلاة من غير أذان، ولا إقامة، ولا قول، الصلاة جامعة، والسنة أنه لا يفعل شيء من

كيفية صلاة العيد

عن عائشة رضي الله عنها قالت (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الفطر والأضحية في الأولى سبع تكبيرات، وفي الثانية خمس تكبيرات سوى تكبیرتي الركوع
[أخرجه أبو داود (١٤٩) . وابن ماجه (١٢٨٠) ، وصححه الألباني في إرواء الغليل (٦٢٩)

ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه مع تكبيرات العيد. [إرواء الغليل ٣ - ١٠٨- ١١٢ . لكن قال ابن القيم : ، وكان ابن عمر مع تحريه للاتباع يرفع يديه مع كل تكبيرة ، [زاد المعاد ١- ٤٤١

ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر معين بين تكبيرات العيد . ولكن ثبت عن عيد الله بن مسعود قال : " في صلاة العيد بين كل تكبیرتين حمد لله عز وجل وشاء على الله ، [رواه البيهقي وجود إسناده الألباني في إرواء الغليل ٣/ ١١٥ وفيه أيضاً عن ابن مسعود أنه قال : (يحمد الله ويثنى عليه . ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم)

ومن فاته صلاة العيد جماعة . يصلي ركعتين : قال البخاري ، باب إذا فاته العيد يصلي ركعتين . وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقرى لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : (هذا عيدنا أهل الإسلام) وأمر أنس بن مالك مولاهم ابن أبي عتبة بالزاوية فجمع أهله وبنيه . وصلى كصلاة أهل العمر وتكبيرهم) . اهـ . [انظر : فتح الباري (٢/ ٥٥٠).

وقال به عطاء والحسن . وهو رواية عن أحمد

الخطبة بعد الصلاة

السنة في خطبة العيد أن تكون بعد الصلاة . فمن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : شهدت العيد مع رسول الله ، وأبي بكر . وعمر . وعثمان رضي الله عنهم . فكلمهم كانوا يصلون قبل الخطبة. [أخرجه البخاري (٩٦٢) . ومسلم (٨٨٤)
وخطبة العيد كسائر الخطب . تفتتح بالحمد والثناء على الله عز وجل .

قال ابن القيم في "زاد المعاد" (١- ٤٤٧ - ٤٤٨) : " وكان صلى الله عليه وسلم يفتتح خطبه كلها بالحمد لله . ولم يحفظ عنه في حديث واحد أنه كان يفتتح خطبتي العيد بالتكبير ، وإنما روى ابن ماجه في سننه عن سعد القرظ مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يكثر التكبير بين أضعاف الخطبة ، ويكثر التكبير في خطبتي العيدين . وهذا لا يدل على أنه كان يفتتحها به ."
قال ابن القيم في "زاد المعاد" (١- ٤٤٨) : " ورخص صلى الله عليه وسلم لمن شهد العيد أن يجلس للخطبة أو أن يذهب ."

التهنئة بالعيد

قال جبير بن نفير : ، كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض: تقبل الله منا ومنك . فتح الباري (٢- ٤٤٦) .
تقبل الله منا ومنكم صالح الأعمال والحمد لله رب العالمين



واحة التوحيد

ركعة الفطر قبل صلاة العيد

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "فرض رسول الله صدقة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث، طعمة للمساكين. فمن أداها قبل الصلاة: فهي زكاة مقبولة، ومن أداها بعد الصلاة: فهي صدقة من الصدقة" (سنن أبي داود ١٦٠٩ وصححه الألباني).

من نور كتاب الله

الله يجيب الدعاء
ويفرج الكرب

قال تعالى:

[الأنبياء: ٨٨]

عن نافع بن عتبة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله، ثم فارس فيفتحها الله، ثم تغزون الروم فيفتحها الله، ثم تغزون الدجال فيفتحها الله" (رواد مسلم: ٢٩٠٠).
وقد حدث كل هذا الا موعده الدجال.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

حكم ومواعظ

قال الفضيل رحمه الله:
"إنما نزل القرآن ليعمل به، فاتخذ الناس قراءته عملاً، قيل: كيف العمل به؟ قال: أي ليحلو حلاله، ويحرموا حرامه، ويأتمروا بأوامره، وينتهوا عن نواهيه، ويقضوا عند عجايبه. (اقتضاء العلم للبخاري)

قال الشافعي في طلب العلم:

إعداد : علاء فخر

عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

صام رمضان في كل سنة

عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: من صام رمضان ثم أتبعه
شئاً من شوال، كان كصيام الدهر
(أصحح مسلم ١١٦٤).

ما الفرق بين الظلم والهضم؟

الهضم هو: نقصان بعض
الحق.
الظلم يكون في الحق كله.
قال تعالى: أفلا يخاف
ظلمنا ولا هضمنا!

من دعاء النبي

صلى الله عليه

وسله

عن انس رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يكثر أن يقول: يا مقلب القلوب
تبث قلبي على دينك. فقلت: يا نبي الله امنا بك
وبما جنت به. فهل تخاف علينا؟ قال: نعم. بين
القلوب بين اصبعين من اصابع الله. يقلبها كيف
يشاء. (رواه الترمذي ٢١٤٠ وحسنه الألباني).

من أقوال السلف

عن الربيع قال: كان
الشافعي يقول: إذا
وجدتم في كتابي خلاف
سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقولوا بسنة
رسول الله، ودعوا ما
قلت. (صفة الصفوة).

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: كنت لبي
السنن يوم الجند فاستدركت الربيع ثم يدبني فاستدركت الربيع
ثم يدبني فاستدركت الربيع ثلاث فاستدركت لكل لبي حوارتي
وحجرتي ثوبير اصحبه لحجرتي ١٣٦. فمضى فاستدركت
فطلب من احدهم ان يفتحن فاستدركت فاستدركت فاستدركت
الربيع يعني السلف بالاسحابة والحد، اسعد الله لعمركم بالعمامة

أثر السياق في فهم النص (١٣٣)

حجاب المرأة المسلمة

”

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير المرسلين، وبعد،
فما يزال حديثنا موصولاً عن أثر قرائن السياق على أدلة الحجاب، وقد قسمت أدلة
الحجاب إلى ثلاث مجموعات: المجموعة الأولى: أدلة القرآن، المجموعة الثانية: أدلة السنة،
المجموعة الثالثة: الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

أمهات المؤمنين أو غيرهن أو
أمهات المؤمنين ومعهن نساء
أخريات؟

ذهب الجاهظ ابن حجر إلى
أن قوله: ويستكثرنه (أي
يطلبن زيادة النفقات) مما
يؤيد أنهن من أزواجه.

٢- هناك قرائن ترجح أنهن
لسن أمهات المؤمنين:

أ- (وعنده نساء من قريش)،
ومعلوم أن أمهات المؤمنين
لسن كلهن من قريش، إلا إن
كان ذلك يخص بعض أمهات
المؤمنين القرشيات. وقد ذهب
القسطلاني إلى ذلك قال: هن
عائشة وحفصة وأم سلمة
وزينب بنت جحش (انظر
مرقاة المفاتيح ٩/٣٨٩٣).

د. متولي البراجيلي

ابتدرون الحجاب. قال عمر،
فأنت يا رسول الله كنت أحق
أن يهين. ثم قال: أي عدوات
أنفسهن، آتبهنني ولا تهين
رسول الله صلى الله عليه
وسلم؟ قلن: نعم أنت أفظ
وأغلظ من رسول الله صلى
الله عليه وسلم. قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده، ما لقيك
الشیطان قط سالكا فجأ إلا
سلك فجأ غير فجك، (متفق
عليه).

القرآن حول الحديث:

١- نساء من قريش، هل هن

وقد انتهت بفضل الله تعالى
من أدلة القرآن. ووصلت في
أدلة السنة إلى الحديث
السابع والعشرين. وعن سعد
بن أبي وقاص رضي الله عنه،
قال، استأذن عمر رضي الله
عنه على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعنده نساء من
قريش يكلمنه ويستكثرنه،
عالية أصواتهن. فلما استأذن
عمر قمن يبتدرون الحجاب.
فأذن له رسول الله صلى الله
عليه وسلم، ورسول الله صلى
الله عليه وسلم يضحك، فقال
عمر رضي الله عنه: أضحك
الله سنك يا رسول الله. قال،
عجبت من هؤلاء اللاتي كن
عدي. فلما سمع صوتك



لكن لا توجد رواية-على ما أعلم- فيها هذا التخصيص. وقد حاول القسطلاني-فيما يبدو- الجمع بين وصف نساء من قريش وبين يستكرته (النفقة).

ب- وصف أمهات المؤمنين بصفة نساء من قريش. هذا بعيد، فالوصف دائما يكون بأمهات المؤمنين-وذلك ورد في أحاديث كثيرة لا يتسع المقام لسردها-. ولم أقف على حديث فيه وصف أمهات المؤمنين بنساء من قريش إلا هذا الحديث.

ج- قول عمر رضي الله عنه للنساء، أي عدوات أنفسهن. أرى أن عمر يستبعد أن يخاطب أمهات المؤمنين بهذا الخطاب وفي حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

د. وبقيّة الحوار الذي دار بين عمر والنساء بعد أن يكون بهذا الأسلوب بين عمر وأمّهات المؤمنين.

٣- هل تحمل هذه الرواية على رواية صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه؛ أنهن يطلبن النفقة؟ قلت؛ هذه قصة أخرى وليست نفس القصة، وفيها... فأذن لأبي بكر فدخل، ثم أقبل عمر، فاستأذن، فأذن له، فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نساؤه واجما ساكتا... هن حولي كما ترى يسألنني النفقة (صحيح مسلم).

لذا فإن الإمام النووي في شرحه لحديث سعد بن أبي

وقص رضي الله عنه ثم يقيد قوله: (ويستكرته) بالنفقة التي في حديث جابر رضي الله عنه. وذلك لاختلاف الحديث. وقال النووي: قال العلماء معنى يستكرته. يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه بحوائجنه وفتاويهن (انظر شرح النووي على مسلم ١٥/ ١٦٤).

وكذلك ذهب العيني أن حديث سعد غير حديث جابر، قال؛ لأن سلمنا أن يكون معناهما واحدا فلا يلزم من قوله: يطلبن النفقة، أن تكون تلك النسوة أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، لاحتمال أن يكون أزواج تلك النسوة غائبين ولم يكن عندهن شيء فجئن إلى النبي صلى الله عليه وسلم وطلبن منه النفقة (انظر عمدة القاري ١٦/ ١٩٥).

٤- قوله: يبتدرن الحجاب؛ إن كن لسن أمهات المؤمنين- كما أرجح- فهل كن يجلسن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا حجاب-أي بلا تغطية وجوههن-؛ لأنهن لا ينصرون جلوسهن متخففات من ملابسهن مع الرسول الله صلى الله عليه وسلم ويقرهن النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك؟ فمن ذهب إلى أن يبتدرن الحجاب؛ (أي ليسن النقاب). فإن كن أمهات المؤمنين فلا إشكال في ذلك لوجوب ذلك عليهن، وأما إن كن غير أمهات المؤمنين فيكون يبتدرن الحجاب.

أي يسرعن واحسان خلف ما يحجبهن خوفا من عمر رضي الله عنه. فكن يجلسن بحجابهن ثم احبسا عندما سمعن صوت عمر رضي الله عنه وهذا ما أرجه

٥- قول النبي صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه عجت من هؤلاء إلا لي كن عندي فلم سمعن صوت ابنتي الحجاب في قوله (كن عندي) ما يشعر أنهن غادرن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم واحسان من عمر رضي الله عنه.

٩- "الحجاب". الحجاب من الألفاظ المشتركة، فقد يكون هو التستر خلف بناء ونحوه أو يكون بتغطية سائر الجسد بما في ذلك الوجه والكفين، أو تغطية سائر الجسد بدون تغطية الوجه والكفين.

فأرى-والله أعلم- أنه ليس دليلا صريحا لن ذهب إلى وجوب تغطية الوجه، ولا للذي قال بجواز كشف الوجه.

الحديث الثامن والعشرون

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت؛ لما انقضت عدتي من أبي سلمة أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمني بيني وبينه حجاب. فخطب إلي نفسي (أخرجه ابن سعد في الطبقات. انظر جليلب المرأة المسلمة للإلباني ص ٨٧).

القرآن حول الحديث

١- فكلمني بيني وبينه



حجاب: استدل من قال بوجوب النقاب على غير امهات المؤمنات بعد الحديث لأن أم سلمة لم تكن وقتها من امهات المؤمنين. ومع ذلك كلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء حجاب (انظر الباب في فرضية النقاب ص ١٢٤-١٢٥).

وذهب من قال بعدم وجوب النقاب على غير امهات المؤمنين، أن الحجاب في الحديث هو ما يحجب شخص المرأة من جدار أو ستار أو غيرهما، وهو المراد من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا كُنُوا ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَكْثُفُوا لَهُمْ جُنُوبَهُمْ فَالْيَقِينُ﴾

(الأحزاب: ٥٣) (انظر جلاب المرأة المسلمة ص ٨٧).

قلت، وسواء كان الحجاب في الحديث هو التستر وراء جدار أو ستار، أو هو تغطية الوجه فالحديث يدل على مشروعية تغطية الوجه، والفريق الذي قال بعدم وجوب تغطية الوجه لم يناع في مشروعية تغطية الوجه، إنما النزاع هل هو واجب أم مستحب.

الأثار عن الصحابة ومن بعدهم
أكون بهذا انتهيت بفضل الله تعالى من المجموعة الثانية وهي أدلة السنة، وانتقل إلى المجموعة الثالثة وهي الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

الأثر الأول: عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما: كنا نغطي وجوهنا من الرجال. وكنا نمتشط قبل ذلك في الإحرام (صحيح ابن خزيمة، ح ٢٦٩٠، وقال: إسناده صحيح، مستدرک الحاكم ح ١٦٦٨،

وقال: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي والألباني في إرواء الغليل ٤/ ٢١٢).

ولا شك أن الحديث يدل على مشروعية النقاب للمرأة، لكن يبقى الخلاف هل هو واجب أم مستحب، وذلك هو موضع النزاع بين الفريقين.

القرائن حول الحديث:

١- كنا نغطي وجوهنا من الرجال فيه دليل لمن قال بوجوب تغطية الوجه لأنه من المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أن تنتقب المرأة حال إحرامها، فحمل فريق من أهل العلم النهي عن النقاب المفضل على قدر الوجه وليس عن تغطية الوجه (انظر بدائع الفوائد لابن القيم ١٤٢/٣).

وإن لم يكن تغطية الوجه واجباً ما فعل النساء ذلك. يقول الشيخ ابن عثيمين: "... كشف الوجه في الإحرام واجب على النساء عند الأكثر من أهل العلم، والواجب لا يمارض إلا ما هو واجب، فلو لا وجوب الاحتجاب وتغطية الوجه عن الأجانب ما ساء ترك الواجب من كشفه حال الإحرام (انظر ثلاث رسائل في الحجاب ص ٣٤-٣٥).

ومن قال بأن للمرأة أن تسدل الثوب على وجهها من فوق رأسها عطاء ومالك وسفيان الثوري وأحمد بن حنبل وإسحاق وهو قول محمد بن الحسن، وقد علق الشافعي القول فيه (انظر معالم السنن ١٧٩/٢).

٢- قول عائشة رضي الله عنها: المحرمة تلبس من الثياب ما شاءت (إلا ثوباً منه ورس أو زعفران، ولا تتبرقع، ولا تقاتم، وتسدل الثوب على وجهها إن شاءت) (أخرجه البيهقي في الكبرى ح ٩٠٥٠، قال الألباني: صحيح، إرواء الغليل ٤/ ٢١٢، وكذلك صححه الأرناؤوط في المسند ٤٠/ ٢٢). فقولها رضي الله عنها إن شاءت، لا يدل على الالتزام، وهذا ما ذهب إليه الألباني. ونقل أقوال الأئمة الأربعة - انظره في الرد المضم ٣٦/١ - وخلاصة ما نقله هو عدم إلزام المرأة بتغطية وجهها حال إحرامها، وإنما ذلك على المشروعية وليس الإلزام.

وفي الموسوعة الفقهية: "اتفق العلماء على أنه يحرم على المرأة في حال الإحرام ستر وجهها، لا خلاف بينهم في ذلك، والدليل..." ولا تنتقب المرأة (المحرمة) ولا تلبس القفازين". وإذا أرادت أن تحتجب بستر وجهها عن الرجال جاز لها ذلك اتفاقاً بين العلماء: إلا إذا خشيت الفتنة أو ظنت (أي الفتنة) فإنه يكون واجباً" (انظر الموسوعة الكويتية ١٥٧/٢).

ومن ضم حديث عائشة رضي الله عنها إلى حديث أسماء يرى عدم وجوب تغطية الوجه، وأن ذلك يدل على مشروعية تغطية الوجه فقط.

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. تكلمنا في هذين اللقاءين السابقين عن صلاة الخوف وما يتعلق بها من أحكام، وتكلمنا عن مسائل منها تعريفها وحكمها. ومتى تجوز صلاة الخوف والروايات التي وردت في صلاة الخوف. وتكمل في هذا اللقاء الحديث عن كيفية صلاة الخوف.

كيفية صلاة الخوف

اختلف الفقهاء في كيفية صلاة الخوف: لتعدد الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم في كيفيةها، وأخذ كل صفة من الصفات الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم طائفة من أهل العلم. كما اختلفوا في عدد الكيفيات الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم. فقال الشافعية: إن الأنواع التي جاءت في الأخبار ستة عشر نوعاً. كما ذكر النووي. وبعضها في صحيح مسلم. وبعضها في سنن أبي داود. وسرد ابن المنذر في صفتها ثمانية أوجه. وفي ابن حبان منها تسعة. (مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشربيني الخطيب ٣٤٤/٢، فتح الباري لابن حجر ٤٣١/٢).

وقال ابن القصار من المالكية: إن النبي صلى الله عليه وسلم صلاها في عشرة مواضع. وقال أحمد: إنها وردت في ستة أوجه أو سبعة. ومنهم من أوصل أنواعها إلى أربعة وعشرين نوعاً (انظر نيل الأوطار ٤٣١/٣).

وقال الإمام ابن القيم بعد أن ذكر ست صفات من أنواع صلاة الخوف: "وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف صفات أخر ترجع كلها إلى هذه وهذه أصولها... والصحيح، ما ذكرناه أولاً. وهؤلاء كلما رأوا اختلاف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجوهاً من فعل النبي صلى الله عليه وسلم. وإنما هو من اختلاف الرواة. (زاد المعاد- ابن القيم الجوزية ٥١٠/١) قال الحافظ ابن حجر، وهذا هو المعتمد (فتح الباري ٤٣١/٢).

وقال الخطابي: صلاة الخوف أنواع صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في أيام مختلفة وأشكال متباينة يتحرى في كلها ما هو أحوط للصلاة وأبلغ في الحراسة. فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى. (نيل الأوطار للشوكاني ٣٧٧/٣)

وقال الإمام أحمد: كل حديث يروى في أبواب

صلاة الخوف

د. محمد فهد

مستاد

صلاة الخوف فالعمل به جائز وقال، ستة أوجه أو سبعة يروى فيها كلها جائز. وقال الأثرم: قلت لأبي عبد الله، تقول بالأحاديث كلها كل حديث في موضعه أو تختار واحدا منهما؟ قال، أنا أقول من ذهب إليها كلها فحسن. وأما حديث سهل فأنا أختاره (المغني- ابن قدامة ٢٦٤/٢).

قال العلامة الشوكاني، والحق الذي لا محيص عنه أنها جائزة على كل نوع من الأنواع الثابتة. (نيل الأوطار للشوكاني ٣٧٧/٣).

وسنبداً بذكر الصفات الثابتة ومن أخذ بها من أهل العلم.

الصفة الأولى:

وهذه الصفة هي التي اختارها الشافعية والحنابلة إذا كان العدو في غير جهة القبلة. كما اختارها المالكية مطلقاً في مشهور المذهب. سواء أكان العدو في جهة القبلة أم لا. وهي ما يوافق ظاهر القرآن، وهي أن يقسم الإمام العسكر طائفتين، طائفة معه. وأخرى تحرس العدو. فيصلح باذان وإقامة بالطائفة الأولى التي معه في الصلاة الثانية ركعة. وفي الثالثة والرابعة ركعتين، ثم يذهبون ويحرسون. وتأتي الطائفة الثانية، فيقتدون. ويصلي بهم الإمام الركعة الثانية في الثانية. والركعتين الأخيرتين في الرابعة. والثالثة في المغرب. ويسلم الإمام. ويتمون صلاتهم

بفاتحة وسورة. ولكن بعد سلامه عند المالكية. وينتظر الإمام في التشهد عند الشافعية والحنابلة ثم يسلم بهم. كما هو نص الحديث. وهذه الصفة موافقة لظاهر القرآن. ولحديث صالح بن خوات عمن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع وقد سبق بتمامه في الحلقة السابقة.

قال الله تعالى: (وَإِذَا كُنْتُمْ مِنْهُمْ فَاقْتُلُوا لَهُمُ الْمَكَاتِلَ فَذَلِكُمْ خُذُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَكُدِّمُوا بِهِمْ وَأَنْزِلْ لَهُمُ الْمَكَاتِلَ فَأَنْتُمْ خَدِثَةٌ فِي الْأَرْضِ وَالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) (النساء: ١٠٢) إذا سجدوا. أي، أتموا الصلاة (وَأَنْتُمْ خَدِثَةٌ فِي الْأَرْضِ وَالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) (النساء: ١٠٢) وهي التي امام العدو (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ فَتُعَذِّبُهُمْ فَلَا تُعَذِّبُهُمْ) (النساء: ١٠٢).

ولكن الله قال للطائفة الثانية (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ فَتُعَذِّبُهُمْ فَلَا تُعَذِّبُهُمْ) (النساء: ١٠٢) من وللطائفة الأولى قال: (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ فَتُعَذِّبُهُمْ فَلَا تُعَذِّبُهُمْ) (النساء: ١٠٢) فلماذا؟ الجواب: لأن الطائفة الثانية الخوف عليها أشد. فإن العدو قد يكون قد تاهب لما رأى الجيش انقسم إلى قسمين وأعد العدة للهجوم. فلهذا أمر الله بأخذ الحذر والأسلحة. وهذه الصفة في صلاة الخوف خالفت الصلاة المعتادة في أمور منها: أولاً، انفراد الطائفة الأولى عن الإمام قبل سلامه. ثانياً، أن الطائفة الثانية قصت ما فاتها من الصلاة

قبل سلام الإمام. (الشرح المتمع على زاد المستقنع للعثيمين ٤٠٩/٤).

الصفة الثانية:

صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان

وقد اعتمدها الشافعية والحنابلة إذا كان العدو في جهة القبلة، وهي أن يصف الإمام الناس خلفه صفين فأكثر. ويصلي بهم جميعاً ركعة إلى أن يسجد. فإذا سجد سجد معه الصف الذي يليه. وحرس الصف الآخر حتى يقوم الإمام إلى الركعة الثانية. فإذا قام سجد الصف المتخلف. ولحقوه. وفي الركعة الثانية سجد معه الصف الذي حرس أولاً في الركعة الأولى. وحرس الصف الآخر. فإذا جلس الإمام للشهد سجد من حرس. وتشهد بالصفين. وسلم بهم جميعاً. فهي صلاة مقصورة لكونها في السفر: لحديث أبي عياش الزرقى- رضي الله عنه- وجابر بن عبد الله- رضي الله عنهما-.

وقد اشترطت الحنابلة لهذه الصفة: ألا يخاف المسلمون كميئناً يأتي من خلف المسلمين. وألا يخشى بعض الكفار عن المسلمين. وأن يكون في المصلين كثرة يمكن تفريقهم طائفتين. كل طائفة ثلاثة فأكثر: لأن الله تعالى ذكر الطائفة بلفظ الجمع "فإذا سجدوا". (النساء: ١٠٢). وأقل الجمع ثلاثة. (انظر: مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج الشريبي الخطيب ٣٤٥/٢. المغني لابن

قدامة ٢/٢٦٤. زاد المعاد لابن القيم الجوزية (١/٥١٠).

الصفة الثالثة:

صلاة النبي صلى الله عليه وسلم كما رواها عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. وهي التي اختارها الحنفية: أن يجعل الناس طائفتين، طائفة في وجه العدو، وطائفة خلفه، فيصلّي بهذه الطائفة ركعة وسجدة. ثم تمضي إلى وجه العدو للحراسة بدون إتمام الصلاة. وتأتي الطائفة الأخرى، فيصلّي بهم الإمام ركعة وسجدة. ويتشهد ويسلم وحده لتمام صلاته. ولم يسلموا عند الحنفية لأنهم مسبوقون. وإنما يذهبون مشاة للحراسة في وجه العدو. وتتم هذه الطائفة صلاتها عند الجمهور بقراءة سورة مع الفاتحة ثم تعود لواقعها. وقال الحنفية: ثم تجيء الطائفة الأولى إلى مكانها الأول. أو تصلي في مكانها قليلاً للمشي. فتتم صلاتها وحدها بغير قراءة عند الحنفية: لأنهم في حكم اللاحقين. وتشهدوا وسلموا. وعادوا لحراسة العدو.

ثم تأتي الطائفة الثانية. فتتم صلاتها بقراءة سورة مع الفاتحة: لأنهم لم يدخلوا مع الإمام في أول الصلاة، فاعتبروا في حكم السابقين. والشرط في هذه الحالة حضور عدو أو سبع ومثله خوف وضرر وحرق. (انظر: الباب في شرح الكتاب لعبد الفتى الفينمي الميداني ١/٦١).

الصفة الرابعة:

أن يصلي بكل طائفة صلاة

منفردة ويسلم بها، فيصلّي بالطائفة الأولى ركعتين ثم يسلم بها. ثم تأتي الطائفة الثانية فيصلّي بهم ركعتين ثم يسلم بهم: لإديث أبي بكر رضي الله عنه أنه قال: «صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف: فصلّي ببعض أصحابه ركعتين ثم سلم فتأخروا. وجاء آخرون فكانوا في مكانهم فصلّي بهم ركعتين ثم سلم. فصار للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات، وللقوم ركعتان ركعتان، رواه أحمد وأبو داود والنسائي.

وتكون صلاة الإمام الثانية في هذه الصفة نافلة. قال ابن قدامة: "وهذه صفة حسنة قليلة الكلفة لا يحتاج فيها إلى مفارقة الإمام ولا إلى تعريف كيفية الصلاة. وهذا مذهب الحسن وليس فيها أكثر من أن الإمام في الثانية متنقل يوم مقترضين" (المغني ٢/٢٦٤).

الصفة الخامسة:

أن يصلي الإمام بطائفة ركعتين اثنتين يتمونهما معه وينصرفون ويتبّت. ثم تأتي الطائفة الثانية فيصلّي بهم الإمام ركعتين اثنتين يتمونهما معه ويسلم ويسلمون. والدليل على هذا الشكل ما روي عن جابر رضي الله عنه قال: «أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بذات الرقاع قال... قال فتودي بالصلاة، فصلّي بطائفة ركعتين ثم تأخروا. وصلي بالطائفة الأخرى

ركعتين، قال فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان، رواه مسلم.

وهذه الصفة قريبة الشبه بالتي قبلها إلا أنها تفترق عنها في عدم تسليم الإمام مع الطائفة الأولى.

الصفة السادسة: الصلاة إيماء

وعلى الركوب وفي غير جهة القبلة:

إذا اشتد الخوف واستبذ بالناس الذعر من الأعداء. ولم يعد يسهل عليهم إقامة صلاة الخوف بأية كيفية من الكيفيات المشروعة ذات القيام والقعود والركوع والسجود. جاز لهم إتيان الصلاة إيماء بحيث يكون السجود أخفض من الركوع. وجازت لهم الصلاة وهم ماشون. وهم راكبون. كما جازت لهم دون أن يستقبلوا القبلة، فيؤدون الصلاة إيماء وكيفية اتفق. يصلّيها هكذا الهارب من عدوه. راكباً السيارة أو الطائرة أو الدابة أو السفينة. كما يصلّيها إيماءً الملتصق بحجر أو صخرة أو جدار في حالة اختباء من العدو. فهذه الحالات وأمثالها لا يحتاج فيها المصلي إلى أكثر من القراءة والذكر والإيماء فحسب. وتليصل إلى أي اتجاه. ولا عليه عند ذلك. وصلاته صحيحة مقبولة. وقد مرت النصوص الثلاثة الدالة على ذلك المروية عن حذيفة وعبد الله بن أنيس وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم أجمعين. والحمد لله رب العالمين.



من بلاغة القرآن



د. ياسر بيومي

المقدمة

نحسب الفوائد وغلوه القرآن

والنظائر، وغير ذلك من علوم القرآن الكريم. التي تفتح لك أبواباً من الخير للتعرف على أسرار هذا الكتاب المعجز. والقرآن الكريم نزل بلغة العرب الذين اشتبهوا بقوة الفصاحة والبلاغة، فأعجزتهم فصاحته وبيانه المعجز. وبلاغته التي تقاصرت دونها بلاغتهم، إذ كان أوسع دائرة في أسلوبه، وأدق معنى في تعبيره، وأكثر استعمالاً للألفاظ الدالة على المعنى المطلوب. وفيما يلي نتحدث عن الفروق اللغوية ودقتها في الاستخدام القرآني؛ وذلك بعرض عدة أمثلة في كل مقال.

المثال الأول، قال تعالى،

- الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج، (البقرة: ١٩٧).

- إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله، (التوبة: ٣٦).

ما الفرق بين: أشهر - شهور؟

- كلا اللفظين جمع شهر، لكن (أشهر) جمع قلة، و(شهور) جمع كثرة.

- وقد راعى القرآن الدقة في التعبير عن العدد، فاستخدم جمع القلة (أشهر) في تمييز عدد لا يزيد على عشرة. كما في قوله تعالى،

الحمد لله الذي أنزل كتابه المجيد بأحسن أسلوب، وبهر بحسن أساليبه وبلاغة تركيبه القلوب، نزله آيات بينات، وفصلة سوراً وآيات، ورتبه بحكمته البالغة أحسن ترتيب، ونظمه أعظم نظام بأفصح لفظ وأبلغ تركيب.

قال ابن القيم رحمه الله، "ومن الأمور التي تقوي الإيمان وتجلبه: تدبر القرآن الكريم. فإن التدبر للقرآن لا يزال يستفيد من علومه، ومعارفه ما يزداد به إيماناً، وكذلك إذا نظر إلى انتظامه، وأحكامه، وأنه يصدق بعضه بعضاً، ويوافق بعضه بعضاً ليس فيه تناقض ولا اختلاف، فإذا قرأه العبد بالتدبر، والتفهم لمعانيه، وما أريد به كتدبر الكتاب الذي يحفظه العبد ويشرحه، ليتفهم مراد صاحبه منه. فهذا من أعظم مقويات الإيمان، وحسن التأمل لما يرى العبد، ويسمع من الآيات المشهودة، والآيات المتلوة، يثمر صحة البصيرة، وملاك ذلك كله هو أن ينقل العبد قلبه من وطن الدنيا، ويسكنه وطن الآخرة، ثم يقبل به كله على معاني القرآن، ويتدبر معانيه، ويفهم ما يراد منه، وما أنزل لأجله، ويأخذ نصيبه وحظه من كل آية من آياته وينزلها على داء قلبه.

وبعد، فنقدم لك أيها القارئ الكريم مقالات نتحدث عن بلاغة القرآن، وتشتمل على التدبر للآيات من حيث القراءات القرآنية وبيان ما فيها من أسرار، وكذلك متشابهات الألفاظ للآيات، والفروق اللغوية، والوجوه

لَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ تَحْتِهِمْ تُرْبُصٌ أَزْجَعَةً أَشْهُرٌ،
(البقرة: ٢٢٦).

- أما جمع الكثرة (شهور) فقلب ورد في موضع واحد في قوله: «إِنْ عُدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا» (التوبة: ٣٦)، واستخدم هنا جمع الكثرة تمييزًا لعدد أكبر من عشرة، اثنا عشر.

- والخلاصة مما سبق أن الاستخدام القرآني لكلمتي (أشهر- شهور) يفيد اشتراكهما في الدلالة على جمع شهر. غير أن الأول جمع قلة (لمعدود أقل من عشرة)، والثاني جمع كثرة (لمعدود أكثر من عشرة).

المثال الثاني: قال تعالى:

- «وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمُهَادِ» (البقرة: ٢٠٦).
- «وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا» (مريم: ٨١).

ما الفرق بين: عزّة- عزّا؟

- وردت كلمة (عزّة) إحدى عشرة مرة، بينما وردت كلمة (عزّا) مرة واحدة في القرآن.

- كلمة (عزّة) هي المصدر الأصلي.

- عز يز عزّا وعزّة وعزازة.

- لذا جاءت كلمة (عزّة) بكثرة (لأنها المصدر الأصلي المعروف) ولم تأت كلمة (عزّا) إلا مرة واحدة، وكأنها تشير إلى هؤلاء القوم الذين اتخذوا من دُونِ اللَّهِ الهة، وتصفهم بأنهم غرباء غرابية هذه الصيغة الفريدة في القرآن (عزّا)، التي تعد استثناء للصيغة الأصلية (عزّة)، كما يعد هؤلاء استثناء لكل المبادئ القرآنية والقيم الأخلاقية والفطر السوية.

- ثم إن كلمة (عزّا) جاءت فاصلة (ختمت بها الآية)، وناسبت الفواصل التي أتت حولها واتسقت معها سياقيًا، (ولذا، عهدا، عدا، فردا، عزّا،...).

المثال الثالث: قال تعالى:

«قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ» (البقرة: ٢٤٧).

«فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جِسْدًا لَهُ خَوَارِفُ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قَتَلْتُمْ» (طه: ٨٨).

«فَالْيَوْمَ نَنْجِيكَ بِيَدِنَا وَلَكِنْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَائِرَ ذُنُوبِكُمْ وَلَنُفَضِّلَنَّ الْيَسْرَ وَالْكَفَلَ عَلَى الْغَمِّ وَالْعَسْرِ» (يونس: ٩٢).

ما الفرق بين: جسم- جسد- بدن؟
- هذه الألفاظ تشترك في وصف هيئة كائن ذي ثلاثة أبعاد، ويتميز كل منها بالتالي:

- (الجسم) وقد ورد مرتين في القرآن. ويطلق على العقلاء حال الحياة.

- وأما (الجسد) فقد ورد في القرآن أربع مرات. ويطلق على ما لا روح فيه.

- وأما (البدن) فقد ورد مرة واحدة في القرآن. ويطلق على العقلاء بعد الموت.

المثال الرابع: قال تعالى:
«فَهَرَمُوهُمْ فَإِذَا يَدُّ اللَّهِ تَكُومٌ لِقَا أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ» (البقرة: ٢٥١).

«وَلَسَوْفَ يَغْضِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى» (الضحى: ٥).

ما الفرق بين: أتى- أعطى؟

- لفظا (أتى- أعطى) يشتركان في معنى: بذل الشيء. ويتميز كل منهما بالتالي:

- لم يستعمل (الآيتاء) إلا للشيء الكثير والعظيم الشأن. كالملك والحكمة والرحمة والخير والقرآن. بينما قد يكون (الإعطاء) للشيء القليل. كما في قوله: «وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى» (النجم: ٣٤).

- ولم يرد (العطاء) دالًا على الشيء الكثير إلا مقيدًا بما يدل على الكثرة، كقوله تعالى: «كَلَّا نَمْدُ هُوَ أَوْلَىٰ هَؤُلَاءِ مِنْ عِطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عِطَاءَ رَبِّكَ مُخْظُورًا» (الاسراء: ٢٠)، فإضافة العطاء إلى الله سبحانه وتعالى ونفي الحظر عنه يفيد كثرة هذا العطاء.

- و(الآيتاء) فيه قوة ليست للإعطاء: لأن (الإعطاء) يتوقف على القبول، بينما (الآيتاء) لا يتوقف على القبول؛ ولذلك أمر المسلمون بـ(آيتاء) الزكاة في كثير من الآيات.

- بينما عُبر عن الجزية بـ(الإعطاء) في قوله عز وجل: «حَتَّىٰ يَفْطُوا الجزية عن يد وهم صاغرون» (التوبة: ٢٩)؛ وذلك لأن الجزية موقوفة على قبول منا.

- و(الآيتاء) يكون عن طيب قلب، بينما قد يكون (الإعطاء) عن كره؛ ولذلك عُبر عن إخراج الزكاة بالآيتاء؛ لأن المؤمن يعطي الزكاة عن طيب قلب، بينما عُبر عن الجزية بالإعطاء؛ لأن الذمّي لا يعطي الجزية راضيًا، بل مكرها.

والحمد لله رب العالمين.

وقته مخدود، وزمانه محدود. وأشد المصائب أن يمضي رمضان وينسلخ زمانه ولم تغفر ذنوب العبد لأن رمضان كالبحر الأجاج العجاج والماء النجاج، والسييل الهائج المائج فمن لا يظهر فيه من الذنوب فمضى يظهر. عن أبي هريرة، أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر، فقال: «أمين آمين آمين، قيل: يا رسول الله، إنك حين صعدت المنبر قلت: آمين آمين آمين، قال: «إن جبريل أتاني، فقال: من أدرك شهر رمضان ولم يغفر له فدخل النار فأبعده الله. قل: آمين. فقلت: آمين. ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم يبرهما، فمات فدخل النار فأبعده الله. قل: آمين. فقلت: آمين. ومن ذكرته عنده فلم يصل عليك فمات فدخل النار فأبعده الله. قل: آمين. فقلت: آمين» (رواه ابن حبان، ٩٠٧).

الجهل عقب انقضاء رمضان

انقضى رمضان الذي طالما طارت له القلوب السليمة اشتياقا، وذابت في طلبه الأنفس اختراقا، وأعلن التائبون فيه ندمهم بالصباح، وترقبوا قدومه وتهافتوا عليه تهافت الفراش على المضباح، وبعد انقضاء رمضان وعند دخول أول ليلة من ليالي عيد الفطر توزع جوائز الفائزين، وتمنح منح العاملين، وتعلن نهاية السباق لينقسم الناس إلى فريقين: مرحوم بما قدم من عمل وجد واجتهاد العبادة، ومخروم بما أهمل وهزل فحرم فضل رب العباد، فمع من تكون، وإلى مصير تصير؟ فقف وتأمل واستحضر الجواب.

علامات الفوز بالعبادة

وللفوز بجائزة رمضان علامات منها: دوام العامل على ما كان من عمل، وثباته على حاله مع ربه، وحرصه على ما حقق من أعمال وأحوال إيمانية، لأن المؤمن لا يعبد ربه في المواسم بل يعبد ربه حتى يموت، **رَكَعَ مِنَ التَّعْبِيرِ (٦) وَأَعْبَدَ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمَوْتُ**، (الحجر، ٩٨-٩٩).

نعم، إنه يجتهد في مواسم الطاعات كما كان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم، فمن أين عباس، قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل. وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن، فلرسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة» (رواه البخاري (٦) ومسلم (٢٣٠٨)).

وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر شد منجره، وأخيا ليلة، وأيقظ أهله» (رواه البخاري (٢٠٢٤) ومسلم (١١٧٤)).

ولذا كان من السلف الصالح من يعتكف ليلة العيد في المسجد ولا يخرج إلا إلى صلاة العيد، ومنهم من كان يخرج في يوم العيد فيقول له زوجته كم رأيت من امرأة اليوم؟ فيقول، والله ما نظرت إلا في ابهامي، وهنا أقول، ليس فوق هذا للمفاخر مفتخر.

علامات حرمان العبادة

إذا أردت أن ترى علامات الحرمان، وخسارة الجوائز، وفوات المنح الرمضانية فانظر إلى حال الناس يوم العيد، وارقب أحوالهم واصطبر، فستجد المجاهرة بالعاصي والوقوف في المنكرات والتلبس بالعصيان وقشو المناكير وانتشار التبجح، وكان رمضان كان كالمخمس لهم فلما خرجوا من حيسه انطلقوا في العاصي يسبحون في بحارها ويسبحون في طرقاتها، وقد كان السلف الصالح يقول قائلهم عن يوم العيد: هذا يوم عض البصر، وإن تساله زوجته، كم رأيت اليوم؟ فيقول، والله ما رأيت امرأة.

لا بد لكل مطلوب من مدخل إليه

أي شيء يطلبه المرء لا بد أن يطلب له مدخلا إليه، وسيبأ يتوصل به نحوه، ومن أراد أن يبقى على حاله في رمضان وأن يدوم عليه طول العام فلا بد أن يبذر لذلك بذور الإصلاح، وأن يتعهد هذا الثبت الطيب، وأن يسقيه بماء الوخي الطاهر حتى يشتد عوده، وتحضر تهادمه ونجوده، ثم يشمر عن ساعد الجهد وساق الاجتهاد، فإذا هبت عليك نسائم الإيمان، وملك العمل الصالح قلبك وصال في ساحته وجمال، انقضت شخب الوساوس الكاسدة، وأدبر ليل الخواطر الفاسدة، وأقبلت العزائم تنتصر بلا هزائم، وشم المرء نسيم الإخلاص، وعبير الصدق، واستوحش من الدنيا وما فيها، وأوقف حياته على طلب الجنة وحبس أوقاته على مرضاة ربه.

فهذا رمضان قد هبأ لك الطريق، ومهد السبيل، وفتح لك الباب، ورفع عنك الحجاب، فاجعل منه مبدأ، وليكن لك ملجأ، واتخذة مدرجا، والزمه مفرجا، وغذه وسيلة إلى كل فضيلة.

القانون المسعودي



كتاب

١٠٠

الكتاب: القانون المسعودي، مؤلف: أحمد بن محمد البيروني.

بعد أن ناقش البيروني حدّ الفلك الكروي في كتابه "تفهيم" ، تحدث في "القانون" عن تعقيداته في الفلك. في هذا الكتاب، ناقش البيروني في مسائل الفلك، مثل: كيف يمكن أن يكون الفلك الكروي، وكيف يمكن أن يكون الفلك الكروي، وكيف يمكن أن يكون الفلك الكروي. في هذا الكتاب، ناقش البيروني في مسائل الفلك، مثل: كيف يمكن أن يكون الفلك الكروي، وكيف يمكن أن يكون الفلك الكروي، وكيف يمكن أن يكون الفلك الكروي.

أحمد بن محمد البيروني

القانون المسعودي

موضوع الكتاب

الإصلاح لما زلت عنه أو سهوت في حسابها.

أبو الريحان البيروني

أبو الريحان محمد بن أحمد البيروني (٢ ذو الحجة ٣٦٢ هـ / ٥ سبتمبر ٩٧٣م — ٢٩ جمادى الآخرة ٤٤٠ هـ / ٩ ديسمبر ١٠٤٨م). ولد في المدينة الخارجية من بيروني. عاصمة آل أفرغ في خوارزم في وسط آسيا، وهو باحث مسلم كان رخالة وفيلسوفًا وفلكيًا وجغرافيًا وجيولوجيًا ورياضياتيًا وصيدليًا ومؤرخًا ومترجمًا. وصف بأنه من بين أعظم العقول التي صرفتها الثقافة الإسلامية. وقد قال بدوران الأرض حول محورها في كتابه، ففتح علم الفلك، كما صنف كتبًا تربو عن المائة والعشرين.

يُعتبر البيروني واحدًا من أعظم العلماء الذين عرفهم العصر الإسلامي في القرون الوسطى. شملت معرفته الفيزياء والرياضيات والعلوم الطبيعية. وكان له مكانة مرموقة مؤرخًا وعالم لغويات وعالم تسلسل زمني. درس البيروني كل مجالات العلوم تقريبًا، وكوفي جزء أبحاثه وعمله الشاق. سعى له البلاط الملكي وأعضاء أقوىاء في المجتمع من أجل حته على إجراء البحث العلمي ودراسة وكشف بعض الأمور. عاش البيروني خلال العصر

النهج البيروني منهجًا خاصًا هو ألا يأخذ النظريات والأرصاء قضية مسلمًا بها بل ناقش البراهين والأدلة وأضاف إليها من علمه وأعداد الأرصاد أكثر من مرة لكي يتأكد من صحة النتائج التي ذكرها في كتابه. فيقول البيروني: "ولم أسلك فيه مسلك من تقدمني من أفاضل المجتهدين من طالع أعمالهم واستعمل زيجاتهم على مطايا التريديد إلى قضايا التقليد باقتصارهم على الأوضاع الزيجية وتميمتهم خير ما زاولوه من عمل وطبهم عنهم كيفية ما أصابوه من أصل حتى أحوجوا المتأخر عنهم في بعضها إلى استئناف التعليل وفي بعضها إلى تكلف الانتقاد والتضليل إذ كان خلد فيها كل سهو بدر منهم لسبب انسلاخه عن الحجة وقلة اعتناء مستعملها بعدهم إلى الحجة وإنما فعلت ما هو واجب على كل إنسان أن يعمل في صناعته من تقبل اجتهاد من تقدمه بالثقة وتصحيح خلل إن عثر عليه بالحكمة وخاصة فيما يمتنع إدراك صميم الحقيقة فيه من مقادير الحركات وتخليد ما يلوح له فيها تذكرة لمن تأخر عنه بالزمان وأتى بعده وقرنت بكل عمل في كل باب من علله وذالك ما توليت من عمله ما يبعد به التأمل عن تقليدي فيه ويفتح له باب الاستصواب لما أصبت فيه أو

الذهبي

للإسلام حيث جرى

البحث العلمي جنباً إلى جنب مع

منهجية وتفكير الدين الإسلامي. وعلاوة

على هذا النوع من التأثير. تأثر البيروني بالأمم

الأخرى أيضاً. مثل الإغريق الذين نال إلهامه

منهم خلال دراسته للفلسفة. كان البيروني

متحدثاً باللغات الخوارزمية والفارسية والعربية

والإغريقية والسانسكريتية والعبرية التراثية

والسريانية. فحسب البيروني أغداً أوفاته في عهده.

التي صارت عاصمة غزنويان. وهي تقع حالياً في

الوسط الشرقي لأفغانستان. سافر البيروني إلى

جنوب آسيا وكتب دراسة عن الثقافة الهندية

"تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو

مرزولة" بعد استكشاف الهندوسية الممارسة في

الهند. يُلقب البيروني بـ "مؤسس الهنديات أو علم

الهند". كما كان معروفها بكتاباتة الموضوعية عن

عادات وعقائد العديد من الأمم. ولقب بالأستاذ

نظراً لوصفه غير المسبوق للهند في بداية القرن

الحادي عشر.

محتوى الكتاب

يشتمل الكتاب على إحدى عشرة مقالة جاءت

موزعة على ثلاثة أجزاء. وقد قسمت كل مقالة

إلى عدد من الأبواب. بلغت في مجموعها مائة

والثين وأربعين باباً. فجاء الكتاب على النحو

التالي:

الجزء الأول، ويشمل الخمس مقالات الأولى-

وتتناول هيئة الموجودات الكلية في العالم بإجمال

وإيجاز للتوطئة. وعن العالم بكتليته كجزم

مستدير الشكل. وعن الأخير والعالم المتحرك

والعناصر الأربعة. وعن المباحث الستة من كتاب

المجسطي، وعن كرية الأرض وكرية السماء،

وعن الكسوف. كما تناول في الأبواب الأخرى

لهذه المقالة الأيام والشهور وسنة القمر، وسنة

الشمس، وغير ذلك. ثم يقدم عرضاً موجزاً

لتواريخ الأنبياء، والملوك من عهد سيدنا آدم عليه

السلام حتى ملوك عصره وذلك للصلة الوثيقة

بينها وبين التقاويم المختلفة والتواريخ المشهورة

مع الإشارة إلى أصلها. ثم ينتقل للحديث عن

الجوانب النظرية في جداول حساب المثلثات التي

تعتمد عليها النظريات والأرصاء والحسابات

الفلكية. وينتقل بعد ذلك إلى الناحية التطبيقية

فبين زاوية تقاطع معدل النهار مع منطقة البروج

في خط الاستواء ودرجة الكواكب وعرضه. ومعرفة

عروض البلدان بارتفاعات الأشخاص وسعة

المشارك والمقارب. ودرجة طلوع الكواكب وغروبها

ومعرفة الوقت من الليل بقياس الكواكب الثابتة.

والماضي من النهار قبل سمت الشمس أو عكسه.

الجزء الثاني، ويشتمل على أربع مقالات من

الخامسة حتى الثامنة. ويتناول فيها المسائل

الأرضية المتصلة بالظواهر الفلكية كتعيين

خطوط الطول والعرض للبلدان واتجاه مكان

بالنسبة لمكان آخر وقياس حجم الأرض أو محيطها

وخصائص الكرة السماوية في خطوط العرض

المختلفة ووصف موجز لجغرافية الأرض مع

جدول لخطوط الطول والعرض جمع فيه ما يزيد

على ستمائة بلد ومكان. ثم يتحدث عن كيفية

الوقوف على أوقات الاعتدالات وتصور الحركة في

الأفلاك التي يظن أنها متقاطعة. وحركة الشمس

الوسطى بالطريقة التي استخرجها بها بطليموس

ومقدار حركة الأوج (مصطلح فلكي) وغير ذلك.

ويتحدث عن حركات القمر وبعد القمر عن الأرض

واختلاف منظر القمر. وعن أحوال الكسوف

واختلاف مناظره. وكذلك كسوف القمر ومداري

البحرين ومنازل القمر.

النسخ المخططة

طبع كتاب القانون المسعودي لأول مرة بمطبعة

مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن

بالهند عام ١٣٧٣هـ / ١٩٥٤ م. ولقد بذلت فيه

دائرة المعارف مجهوداً ضخماً في سبيل طبع هذا

الكتاب النفيس حيث بقي في الخفاء مدة طويلة

من الزمان وقد تمت المقارنة بين النسخ السبعة

والاعتماد على النسخة المخطوطة الرابعة

الموجودة في مكتبة بايزيد بإستانبول أساساً

للطبع. وتقع هذه الطبعة في ثلاثة أجزاء في نحو

ألف وخمسمائة صفحة. عدا المقدمات والفهارس.

وقد أعاد تحقيق المقالة الثالثة منه إمام إبراهيم

أحمد. ونشرها المجلس الأعلى للثقافة الإسلامية

بالقاهرة عام ١٣٨٤ / ١٩٦٥.

وإلى كتاب آخر نحر من خلاله ونرسوا علي

سلطانة

والحمد لله رب العالمين.

الحياة الزوجية مشكلات وحلول

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن يبع هدى
وبعد، فقد تحدثنا في عدد شهر شعبان عن حق الروضة على زوجها. وفي هذا العدد
إن شاء الله تعالى نواصل الحديث عن حق المرأة حال حدوث مشكلات زوجها ليست
وبين زوجها. والمعلوم لدى عموم الناس أنه لا يحل بيت من مشكله بغير
من بيت إلى بيت لا اعتبارات كثيرة. حتى بيوت الأنبياء، بل نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم وأحبه في بيوت أرواحه مشكلات متعددة فما بالنا بمن هم دون
الأنبياء والصالحين؟ والعمره تكمن في طريقة المعالجة

موقف الوالد مع ابنته وزوجها عند المشكلة

قد يحدث بين الزوجين من الأمور
الجدلية والمشكلات الزوجية ما لا تتحمله
الزوجة. ولم يتيسر التفاهم فيه. وكثيرا
ما تشتكي في اتجاهات متعددة بصورة
وطريقة انتقدتها النبي صلى الله عليه
وسلم من عموم النساء، حتى إنه دعاهن
للصدقة للتكفير عن ذلك الذنب. وهو
كثرة الشكوى. فعن جابر رضي الله عنه.
قال: شهدت الصلاة مع النبي صلى الله
عليه وسلم في يوم عيد. فبدأ بالصلاة
قبل الخطبة بغير أذان. ولا إقامة. فلما

موقف الوالد مع ابنته وزوجها عند المشكلة

قد يحدث بين الزوجين من الأمور
الجدلية والمشكلات الزوجية ما لا تتحمله
الزوجة. ولم يتيسر التفاهم فيه. وكثيرا
ما تشتكي في اتجاهات متعددة بصورة
وطريقة انتقدتها النبي صلى الله عليه
وسلم من عموم النساء، حتى إنه دعاهن
للصدقة للتكفير عن ذلك الذنب. وهو
كثرة الشكوى. فعن جابر رضي الله عنه.
قال: شهدت الصلاة مع النبي صلى الله
عليه وسلم في يوم عيد. فبدأ بالصلاة
قبل الخطبة بغير أذان. ولا إقامة. فلما

وقلائدهن. وقرطتهن.
وخواتيمن. يقدفن به
في ثوب بلال. يتصدقن
به" (مسند أحمد
ج ١٤٤٢. واسناده صحيح
على شرط مسلم).

ولو أرادت زوجة أن
تشتكي لرفع مظلمة فلا
يجوز لزوجها أن يمنعها.

وإن منعها بغيا وتحكما. واستهانة
وتهكما: فهو آثم. وليس هو بأفضل من
ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم علي
بن أبي طالب حيث اشتكته فاطمة
رضي الله عنها لأبيها. وليست زوجته
بأفضل من فاطمة بنت النبي صلى الله
عليه وسلم حتى تؤمر بالصبر والسكوت
وتمنع من الشكوى. ليس الله جل جلاله
قد سمع قول التي تجادل في زوجها
وتشتكيه عند رسول الله عليه الصلاة
والسلام. فأنصفها ربه وأنزل فيها قرآنا
يتلى؟ فهل الزوج- الآثم- المانع زوجته
من أن تشتكيه جعل نفسه فوق الرب جل
وعلا؟ هدى الله جميع الأزواج.

ولا مانع أيضا من رفع البنت شكواها
إلى والدها إن كان يستطيع أن يحل
المشكلة ولا يزيدها تعقيدا. وفسادا
وتتكيذا. وعلى الوالد أن يكون حكيما
حليما. فإن كانت هي ابنته: فزوجها
أيضا مثل ابنه. وتنتظر معا ما حدث بين
علي وفاطمة رضي الله عنهما:

عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال:
جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت
فاطمة. فلم يجد عليا في البيت. فقال:
«أين ابن عمك؟» قالت: «كان بيئي وبينه
شيء ففاضبني فخرج فلم يقل عندي».
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
للإنسان: «انتظر أين هو.. فجاء فقال: يا
رسول الله. هو في المسجد راقد». فجاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

لو أرادت زوجة أن تشتكي لرفع مظلمة فلا يجوز لزوجها أن يمنعها

مضطجع قد سقط رداؤه
عن شقه وأصابه تراب. فجعل
رسول الله صلى
الله عليه وسلم يمسحه
عنه ويقول: «قم أبا تراب».
«قم أبا تراب». (البخاري:
١٦٩٤٣).

وهذا الحديث يبين أن
الزوج إذا لم يستطع الحوار
الهادئ أثناء الخصام. فعليه الخروج من
البيت مؤقتا حتى لا يقع منه سلوك
مشين. فتغيير المكان عند الغضب يذهب
به. وسؤال النبي صلى الله عليه وسلم
لفاطمة: «أين ابن عمك..» كان استعطافا
لها لتحن ولين قلبها على ابن عمها
وزوجها. وأهل الفضل ربما يقع منهم مثل
هذا. وطبائع البشر تحتمله.

نسى عليه الصلاة والسلام
على نصر ابن نيسة

وضع الإسلام للزوج والأسرة المسلمة
ضوابط مهمة: ليعيش الناس في هدوء
وراحة بال. وأوضح حقوق وواجبات
كل من الزوج والزوجة. وأمر الجميع
بالمعاشرة بالمعروف. ومن ذلك نهى الزوج
عن ضرب الزوجة ضربا مبرحا أو إهانة
زوجته.

فإذا لم يتم الصلح وتنته المشكلة:
فلربما امتدت يد الزوج ليضرب زوجته
فليس هو بذلك من الأخيار في الغالب.
عن إياس الدوسي مرفوعا: "لقد
طاف الليلة بال محمد نساء كثير
كلهن تشكو زوجها من الضرب. وإيم الله
لا تجدون أولئك خياركم". (صحيح
الجامع: ٥١٣٧).

وفي هذا الحديث يقول إياس بن عبد
الله بن أبي ذباب رضي الله عنه: قال
النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تضرن
إماء الله". وهذا نهى من النبي صلى الله
عليه وسلم لأصحابه وللأمة بعدهم

عن ضرب نساءهم. قال:
"فجاء عمر إلى النبي
صلى الله عليه وسلم
فقال: يا رسول الله، قد
ذرت النساء على أزواجهن"
أي: نشرن واختران على
أزواجهن، "قامرا، أي:
النبي صلى الله عليه
وسلم، "بضربهن، فضرين،

ما ضرب رسول الله صلى
الله عليه وسلم شيئا قط
بيده، ولا امرأة، ولا
خادما، إلا أن يجاهد في
سبيل الله

فطاف بال محمد صلى الله عليه وسلم
طائف نساء كثير، أي: جاء ونزل عند
زوجات النبي صلى الله عليه وسلم
نساء كثير قد ضربن ضربا مبرحا.
فلما أصبح، أي: النبي صلى الله عليه
وسلم، قال: لقد طاف الليلة بال محمد
سبعون امرأة، كل امرأة تشتكى زوجها.
فلا تجدون أولئك خياركم، أي: الذين
يياقون في الضرب ويكثرون منه ليسوا
من خياركم ولا أفضلكم.

وكان نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن ضرب النساء قبل نزول آية
النساء والتي فيها: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ**
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ
... (النساء: ٣٤). فلما أمر النبي
صلى الله عليه وسلم بضربهن نزل القرآن
موافقا له.

وضرب الزوجة وتاديبها لا يخلو

من حالتين: الحالة الأولى:
أن يضرب الزوج زوجته لحق
الله تبارك وتعالى: كضربها
لأجل تقصيرها في أمر الطهارة
والصلاة والصيام ونحو ذلك.
فيستحب له ذلك. الحالة
الثانية: أن يكون ضرب الزوج
زوجته لحق نفسه: كضربها
لأجل النشوز والعصيان في
حقوق النكاح، فيباح له ذلك، ولكن لا
يجوز له أن يضربها إلا أن يتحقق أنه لا
عذر لها في الامتناع منه في ذلك الوقت.
وانما تذهب إلى الاضرار به في منه بما
أحله الله له من الاستمتاع بها: لقوله
تعالى: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ**
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ
(النساء: ٣٤): على أن الأولى والأفضل
للزوج شرعا العفو عن زوجته وعدم
ضربها: إبقاء للمودة والرحمة في الحياة
الزوجية. ويؤيد هذه الأفضلية في ترك
ضرب الزوجة ما جاء في صحيح مسلم
عن عائشة رضي الله عنها: أنه "ما ضرب
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط
بيده، ولا امرأة، ولا خادما، إلا أن يجاهد
في سبيل الله" .. الشرح من الدرر السنية.
وللحديث صلة إن شاء الله رب
العالمين.

هزاء واجم

توفي يوم الاثنين الموافق ١٤ رمضان ١٤٤٢ هـ الموافق ٢٦ ابريل ٢٠٢١م الدكتور كمال نور
الدين شقيق فضيلة الشيخ: محمد صفوت نور الدين الرئيس العام الاسبق لجمعية
انصار السنة المحمدية بمصر.

اللهم اغفر له وارحمه وارفع درجته في المهديين. واخلفه في عقبه في الغابرين. واغفر لنا
وله يا رب العالمين. اللهم اجعل قبره روضة من رياض الجنة. وارزقه الفردوس الأعلى من
الجنة بمنك وكرمك يا أرحم الراحمين.

قصة جبريل واختيار النبي صلى الله عليه وسلم بمفضل إحياء ليلة عيد الفطر وقيامها

إعداد: علي حشيش

استحباب الإحياء: في السنة خمس عشرة ليلة. لا ينبغي أن يفضل المريد عنها، فإنها مواسم الخيرات. ومظان التجارات. ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح. ومتى غفل المريد عن فضائل الأوقات لم ينجح. ثم ذكر ثلاث عشرة ليلة ثم قال، وليلتا العيدين قال صلى الله عليه وسلم: «من أحيا ليلتي العيدين لم يموت قلبه يوم تموت القلوب».

قلت، انظر كيف استدل الغزالي على إحياء ليلتي العيدين بحديث مرفوع بصيغة الجزم ولم يذكر له تخريجه ولا تحقيقاً بنى عليه مشروعية إحياء وقيام ليلتي العيدين وسبب أن حديث موضوع لا يصح.

٤) ومن أهم هذه الأسباب أن الشيخ علي محفوظ- عضو هيئة كبار العلماء والحاصل على العالمية في عام (١٣٢٤هـ/ ١٩٠٧م) وهو رحمه الله- بين مضار الابتداء وصنف كتابه «الإبداع في مضار الابتداء» إلا أنه عفا الله عنا وعنه- في الفصل السادس من الباب الثاني من الكتاب ص (٢٦٢) في «بدء الأعياد والمواسم» قال: وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أحيا ليلة الفطر والأضحى لم يموت قلبه يوم تموت القلوب» رواه الطبراني في الأوسط والكبير.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد:

فتواصل في هذا البحث تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على ألسنة الخطباء والوعاظ والقصاص والمتصوفة وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق.

ولا أحبب ذكر هذه الفقه:

١) اغتر الكثير بأقوال المشاهير. حول إحياء ليلة عيد الفطر. وليلة عيد الأضحى وقلدهم في قيام ليلتي العيدين. من أجل هذا قال الإمام ابن القيم في كتابه «إعلام الموقعين» (٦/١): «قال أبو عمرو وغيره من العلماء: أجمع الناس على أن المقلد ليس معدوداً من أهل العلم. وأن العلم معرفة الحق بدليله... اهـ».

٢) قلت، ويشترط في الدليل أن يكون صحيحاً؛ لأن المقلد قد يبني حكماً على دليل غير صحيح. كمن يبني حكماً على حديث وإلّا لهدم درايته بالصناعة الحديثية.

لذلك نقل الإمام النووي في «المجموع شرح المذهب» (١٠٥/١): «أن الإمام الشافعي قال: «إذا صح الحديث فهو مذهبي»... اهـ».

٣) وهذا هو الغزالي في «الإحياء» (٣٦٦/١) في بيان الليالي والأيام الفاضلة. قال: «اعلم أن الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها





ثم قال، والاحياء يكون بالذكر والصلاة وغيرهما من الطاعات، وسنذكر لك شيئاً مما شرعه الله في هذه الأعياد والمواسم. وما زينه الشيطان فيها من البدع فتنة للناس فقال، «العيد الأول والثاني الفطر والأضحى، من الأعياد الشرعية الفطر والأضحى شرع الله إحياء ليلتيهما بالعبادة للحديث السابق ولحديث أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال، «من قام ليلتي العيدين محتسباً لم يميت قلبه يوم تموت القلوب» رواه ابن ماجه ورواته ثقات.

ثم قال، وجعل الجزاء حفظ القلوب من الموت يوم تموت القلوب وموتها يكون بشغفها بحب الدنيا أخذاً من حديث، لا تدخلوا على هؤلاء الموتى. قيل من هم يا رسول الله؟ قال، الأغنياء، وقيل، الكفرة لقوله تعالى، «أَوْسَ كَانُ مَيْتًا وَأَحْيَيْنَهُ» (الأنعام: ١٢٢). أي كافراً فهديناه. وقد أغفل الناس هذه السنة، وتشاغلوا في ليلتي العيد بالمبيت في المقابر أو بتدبير شهواتهم التي يأتونها أيام العيدين.. اهـ.

٥) قلت، والشيخ علي محفوظ رحمه الله له جهد مشكور في بيان مضار الابتداع والرد على المبتدعين. وهذا لا يمنع من بيان الحق؛ حيث إن الشيخ-عفا الله عنا وعنه- بنى أحكاماً شرعية بل جعلها سنة على هذين الحديثين وهما موضوعان كما سنبين. والحديث الموضوع بين أئمة هذا الفن؛ حده ورتبته، وحكم روايته فقال الإمام السيوطي في «تدريب الراوي» (٢٧٤/١) النوع (٢١)، «الموضوع، هو الكذب المختلق المصنوع. وهو شر الضعيف وأقبحه. وتخرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه.. اهـ.

ولكن الشيخ لعدم درايته بالصناعة الحديثية ظن بمجرد عزو الحديث لإمام من الأئمة صحة الحديث وهذا ما فعله حيث ذكر الحديث الأول بصيغة الجزم مرفوعاً، «من أحيا ليلة الفطر والأضحى لم يميت قلبه يوم تموت القلوب» وقال، رواه الطبراني في الأوسط والكبير.. اهـ.

قلت، وهذا عزو بغير تحقيق لا يسمن ولا يغني من جوع عند من الحديث صناعته.

حيث إن بالتحقيق تعرف العلة. ولقد بين الإمام الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي التوفى سنة (٨٠٧ هـ) علة هذا الحديث من قبل أن يولد الشيخ بخمسة قرون في كتابه «مجمع الزوائد» (١٩٨/٢) باب «إحياء ليلتي العيد» هـ، عن عبادة

بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، «من أحيا ليلة الفطر وليلة الأضحى. لم يميت قلبه يوم تموت القلوب».. ثم قال، رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه، عمر بن هارون البلخي والغالب عليه الضعف.. اهـ.

قلت، وللوقوف على درجة الضعف نبين أقوال أئمة الجرح والتعديل في عمر بن هارون البلخي فقد نقل الإمام الذهبي في «الميزان» (٢٢٨/٣) (٦٢٣٧) أقوال أئمة الجرح والتعديل. فيه فقال، عمر بن هارون البلخي. أبو حفص قال ابن مهدي، وأحمد، والنسائي، «متروك».. وقال يحيى بن معين، «كذاب خبيث».. وقال أبو داود، «غير ثقة».. وقال الدارقطني، «ضعيف جداً».. وقال ابن المديني، «ضعيف جداً».. وقال صالح جزرة، «كذاب».. وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٩٠/٢)، «كان ممن يروي عن الثقات المعضلات ويدعي شيخاً لم يهرم».. اهـ.

قلت، من أقوال أئمة الجرح والتعديل يتبين أن عمر بن هارون البلخي ضعيف جداً متروك كذاب خبيث. فالحديث الذي أخرجه الطبراني في الكبير، والأوسط من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً هو حديث موضوع. ولقد بينا انفاً حد الموضوع ورتبته وحكمه.

٦) وقول الشيخ علي محفوظ في «الابتداع في مضار الابتداع» ص (٢٦٢)، «من الأعياد الشرعية الفطر والأضحى شرع الله إحياء ليلتيهما بالعبادة للحديث السابق ولحديث أبي أمامة...»

قلت، قوله «الحديث السابق» أي الحديث الذي عزاه للطبراني في الأوسط والكبير وهو حديث عبادة بن الصامت والذي بينا علته، وأنه موضوع كذب مختلق مصنوع.

أما قوله، «ولحديث أبي أمامة».. وقال، «رواه ابن ماجه ورجاله ثقات».. اهـ.

قلت، وهذا القول لا يدل على صحة هذا الحديث عند أهل الصناعة الحديثية حيث به سقط خفي يجعل هذا الحديث باطلاً موضوعاً.

فالحديث أخرجه ابن ماجه في «السنن» (٥٦٧/١) ح (١٧٨٢) قال، حدثنا أبو أحمد المراد بن حمويه، حدثنا محمد بن المصفي حدثنا تقي بن الوليد، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن أبي أمامة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال، «من قام ليلتي العيدين محتسباً لله. لم يميت قلبه يوم تموت القلوب»..

وعلمته ببقية بن الوليد أورده الحافظ ابن حجر في كتابه «طبقات المدلسين» المرتبة الرابعة رقم (١). وقال: «كان كثير التدليس من الضعفاء والمجهولين وصفه الأئمة بذلك.. اهـ». وبين حكم هذه المرتبة في المقدمة، فقال: «الرابعة، من اتفق على أن لا يحتج بحديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع لكثرة تدليسهم عن الضعفاء والمجاهيل كبقية بن الوليد.. اهـ».

وبالتطبيق على هذا الحديث نجد أن بقية بن الوليد لم يصرح بالسماع ولكن عمنه فقال: «عن ثور بن يزيد فلا يحتج به لكثرة تدليسه عن الضعفاء والمجاهيل». ولذلك قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٠٠/١): «بقية بن الوليد سمع من أقوام كذابين ضعفاء متروكين عن الثقات (ثم يسقطهم من بينه وبين الثقات) هروى عن أولئك الثقات الذين رأهم بالتدليس ما سمع من هؤلاء الضعفاء.. اهـ».

ولقد تعين هذا الكذاب الذي روى عن ثور بن يزيد حيث أخرج هذا الحديث الإمام الحافظ أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٢٤٨/٢) ج (٢٧٣) من طريق عمر بن هارون البلخي، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحيا ليلتي العيد إيماناً واحتساباً لم يميت قلبه حين تموت القلوب.. وبهذا يتبين أن الكذاب الذي روى عن ثور بن يزيد هو عمر بن هارون البلخي المتروك الكذاب الخبيث كما بينا آنفاً. وقد دلّسه بقية وأسقطه، وزواه عن ثور بن يزيد بنقض الاستناد عند ابن ماجه فحديث أبي أمامة أيضاً موضوع كذب مختلق مصنوع.

وبهذا يتبين مدم صحة قول الشيخ علي محفوظ، «شرع الله إحياء ليلة الفطر وليلة الأضحى بالعبادة لحديث عبادة بن الصامت عند الطبراني، وحديث أبي أمامة عند ابن ماجه فالحديثان موضوعان كذلك ولا يصلح قوله: قد أغفل الناس هذه السنة وتشاغلوها في ليلتي العيد بتدبير شواتهم التي يأتونها أيام العيد.. اهـ».

هائدة: لذلك قال الإمام ابن القيم في «زاد المعاد» (٢٢٨/٢) في هديه صلى الله عليه وسلم ليلة النحر من المناسك:

«ثم نام حتى أصبح، ولم يخفي تلك الليلة. ولا صبح عنه في إحياء ليلتي العيدين شيء.. اهـ».

فلا يصح أيضاً ما قاله الشيخ علي محفوظ عقب حديث الطبراني: «إحياء ليلة الفطر والأضحى يكون بالذكر والصلاة وغيرهما من الطاعات، فأثبت العرش ثم انقش».

قلت: توهم من لا دراية لهم بالصناعة الحديثية صحة أحاديث إحياء ليلتي العيدين وقيامهما فجعلوا إحياءهما وقيامهما سنة. وجعلوا الإحياء بالصلاة حتى وضعوا صلاة لقيام ليلة عيد الفطر.

نابيا: قصة جبريل وخيار النبي

صلى الله عليه وسلم بإحياء ليلة الفطر وصلاته

أخرج الإمام أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي في «الموضوعات» (١٣٠/٢) بسنده عن عبد الله بن مسعود قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «والذي بعثني بالحق إن جبريل عليه السلام أخبرني أن إسرائيل عن ربه عز وجل: أنه من صلى ليلة الفطر مائة ركعة، يقرأ في كل ركعة الحمد مرة، وقل هو الله أحد عشر مرات، ويقول في ركوعه وسجوده عشر مرات، سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، فإذا فرغ من صلاته استغفر مائة مرة، ثم يسجد، ثم يقول: يا حي يا قيوم، يا ذا الجلال والإكرام، يا رحمن الدنيا والآخرة، ورحيمهما يا أرحم الراحمين يا إله الأولين والآخرين اغفر لي ذنوبي وتقبل صومي وصلاتي والذي بعثني بالحق إنه لا يرفع رأسه من السجود حتى يفرغ الله عز وجل له، ويتقبل منه شهر رمضان ويتجاوز عن ذنوبه. وإن كان قد أذنب سبعين ذنباً كل ذنب أعظم من جميع أهل بلده عامة، قال والذي بعثني بالحق من صلى هذه الصلاة، واستغفر هذا الاستغفار فإن الله عز وجل يتقبل صلاته وصيامه لأن الله تعالى قال: «استغفروا ربكم إنه كان غفاراً» (نوح، ١٠). وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «هذه هدية أمتي الرجال والنساء ثم يعطها من كان قبلي.. اهـ».

(١) قال الإمام ابن الجوزي: هذا حديث لا نشك في وضعه، وفيه جماعة لا يعرفون أصلاً.. اهـ.

(٢) أورده الإمام السيوطي بإسناده في «اللائئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة»، وقال: «موضوع فيه، جماعة لا يعرفون.. اهـ».

(٣) وأورده الإمام الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة»، وقال: «هو موضوع ورواته مجاهيل.. اهـ».

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.



درر البحار

في بيان صحيح الأحاديث القصار

في حلال

عمار، حدثنا البخري بن عبيد عن أبيه، عن أبي هريرة مرفوعاً، وعلته البخري بن عبيد كذاب ساقط يروي عن أبيه الموضوعات المختلفة المكذوبة المصنوعة كما بينا آنفاً. (٩١٧) إذا توضأتم فلا تنفضوا أيديكم فإنها تراوح الشيطان..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الإمام ابن حبان في «المجروحين» (٢٠٣/١) عن البخري بن عبيد، عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً، وعلته البخري بن عبيد كذاب ساقط يروي عن أبيه الموضوعات كما بينا آنفاً. وأورد هذا الحديث الإمام الذهبي في «الميزان» (١١٣٣/٢٩٩/١) وجعله من أنكر ما روى عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً. (٩١٨) من حدث عني حديثاً هو لله رضا فأنا قتله وبه أرسلت..

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني في «الكامل» (٥٧/٢) (٥٧/٢) (٢٩١/٤٨).

قال حدثنا الوليد بن حماد الرملي، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن، حدثنا البخري بن عبيد، حدثنا أبي، حدثنا أبو هريرة مرفوعاً وعلته البخري بن عبيد كذاب ساقط، يروي عن أبيه الموضوعات، ليس يعدل كما بينا آنفاً.

قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٤٢٧/١/١)، «سألت أبي عن البخري فقال، هو ضعيف الحديث، ذاهب.. اهـ. وهذه العبادة في الجرح دقيقة لرقبها فسرهما الحافظ ابن حجر في «التهذيب» فقال: «وقال أبو حاتم بعد قوله: «ضعيف الحديث»، قال: ذاهب.. قلت، وهذه من أشد مراتب الجرح. قال ابن أبي حاتم في «المقدمة»: «وإذا قالوا: ذاهب الحديث فهو ساقط الحديث لا يكتب حديثه.. اهـ.

(٩١٥) إذا أعطيتكم الزكاة فلا تنسوا ثوابها. أن تقولوا: اللهم اجعلها مغنماً ولا تجعلها مغرمًا..

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الأحاديث القصار» من (٢/٩) مكتبة الحرم النبوي، الحديث، رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧) وقال: «عن أبي هريرة..

قلت: «هـ» ترمز إلى ابن ماجه في «السنن» وهذا تخريج بغير ابن ماجه في «السنن» ج (١٧٩٧)، حدثنا سويد بن سعيد، حدثنا الوليد بن مسلم، عن البخري بن عبيد، عن أبيه، عن أبي هريرة مرفوعاً.

قلت: هو حديث مسلسل بالعلل، سويد بن سعيد أورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٣٦٢١/٢٤٨/٢) وقال: «عمر وعمر، فربما لقن مما ليس من حديثه. وقال البخاري: «حديثه منكر»، وأما ابن معين فكذبه.. اهـ.

والعلة الثانية: الوليد بن مسلم قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٣٣٦/٢)، «كثير التدليس والتسوية.. اهـ.

ولم يصرح في الحديث بالسماع بل عنعن فلا يحتج بشيء من حديثه.

العلة الثالثة: البخري بن عبيد وهو العلة الأساسية في الحديث فقد نقل الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٣٧٠/١)، أن أبا نعيم الأصبهاني قال: روى البخري عن أبيه عن أبي هريرة موضوعات، وكذا قال الحاكم والنقاش. وقال ابن حبان ضعيف ذاهب لا يحل الاحتجاج به، إذا انفرد وليس يعدل فقد روى عن أبيه عن أبي هريرة نسخة عجائب لا تحل الاحتجاج به إذا انفرد، وقال الأزدي كذاب ساقط.. اهـ.

(٩١٦) صلوا على أطفالكم فإنهم من أفراطكم..

الحديث لا يصح، أخرجه ابن ماجه في «السنن» ج (١٥٠٩)، قال: حدثنا هشام بن

الشيخ

الشيخ

الشيخ

شوال ١٤٢٢ هـ العدد ١٨٨ السنة الخمسون



قد أجاز الله وأمر

والعقل على حمل

مخبرات الله في الطريقة

و (الفعلية) على

ظاهرها دون المجاز

الإجماع، والمزيد من قرائن اللفظ
والعقل، على: إثبات الصوت
والحرف واللفظ في كلامه تعالى
على وجه يليق بحالته، لا يشبه
ما للمخلوقين.. خلافاً للأشعرية
الطالبي لكل هذا يدعون بها
حجاجة ومطلوبة.

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول
الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد:
فممن جاء التصريح منه بإثبات الصوت
والحرف في كلامه تعالى على وجه يليق
به، وأبى بن داود التيمي التابعي.. قال
في قوله تعالى: (وَلَمَّا هَمَّ بِمَا نَسِيْنَا)
(النساء: ١٦٤)، "مشافهة.. مرارا، وينحو
من ذلك جاء عن نوح بن أبي مريم، كذا في
(السنة) لعبد الله بن الإمام أحمد (٥٤٦).
١٥٤٧

وفيها (٥٣٣، ٥٣٤) عن أبيه أحمد قوله-
لقوم يقولون، (لما كلم الله موسى لم يتكلم
بصوت)- "بلى إن ربك تكلم بصوت، هذه
الأحاديث نروها كما جاءت"، وقوله- بعد
استشهاده بحديث ابن مسعود (إذا تكلم
الله، سمع له صوت كجزر السلسلة على
الصفوان)- "وهذا، الجهمية تنكره: هؤلاء
كفار يريدون أن يزهوا على الناس، من
زعم أن الله لم يتكلم فهو كافر، إلا إننا نروي
هذه الأحاديث كما جاءت"، يعني: إثبات
بلا كيف.

يقول ابن الموصلي في مختصر صواعق ابن
القيم ص ٥٠٦ بعد أن ذكر، كلام أحمد في
حديث ابن مسعود الفاتنة، وكلام البخاري
في أحاديث تكلم الله بالصوت، "فهذان
إماما أهل السنة على الإطلاق، وكل أهل
السنة والحديث على قولهما، وقد صرح
بذلك وحكاها إجماعا، حرب بن إسماعيل
صاحب أحمد وإسحاق، وصرح به ابن
أصرم التميمي، وابن حاتم المصيصي، وأبو
داود السجستاني صاحب السنن، وأبوه
أبو بكر، وقد احتج الإمام أحمد بحديث
ابن مسعود وغيره، وأخبر أن المنكرين
لذلك هم الجهمية"، وساق ابن القيم
المزيد من الأحاديث المثبتة للصوت..
وكان قد ذكر إنكار أحمد والبخاري لمن
نفي الصوت والحرف، وأنهما قد ساقا في
ذلك الأحاديث، وكذا تصريح ابن القاسم
صاحب مالك في رسالته في السنة، من أن
الله يتكلم بصوت، وتصريح ابن سالم شيخ
سهل التستري، وابن خزيمة، والسجزي.



والظلمنكي.

وعن أحمد من رواية يعقوب بن بختان قوله- وقد سئل عن زعم أن الله لم يتكلم بصوت؟- "بلى يتكلم بصوت". كذا في طبقات الحنابلة ٤١٥/١.. وأخرج الخلال عن المروزي قال: "سمعت أحمد- وقد قيل له: إن عبد الوهاب قد تكلم وقال: (من زعم أن الله كلم موسى بلا صوت فهو جهمي، عدو الله وعدو الإسلام)- فتبسم الإمام أحمد وقال: (ما أحسن ما قال! عافاه الله).. وقال أبو يعلى في (المسائل والرسائل): "وقد نص أحمد في رواية الجماعة على إثبات الصوت". كما ذكر التميمي في اعتقاد أحمد ص ١٢٤ قوله: "وأن الله تكلم بالصوت والحرف".

وممن أثبت الحرف والصوت الحارث المحاسبى (ت ٢٤٣)، نقل ذلك عنه الكلاباذي في كتابه (التعرف لمذهب أهل التصوف)، وفيه في الباب العاشر ص ٥٣ تحت عنوان (اختلافهم في الكلام ما هو؟)، ما نصه: "وقالت طائفة منهم: كلام الله حرف وصوت، وأنه لا يُعرف كلامه إلا بذلك، مع إقرارهم أنه صفة لله في ذاته غير مخلوق. وهذا قول الحارث المحاسبى" اهـ.

وللإمام البخاري ت ٢٥٦ في (خلق أفعال العباد) ما نصه: "ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم: أن الله ينادي بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قريب، فليس

هذا لغير الله". قال: "وفي هذا دليل أن صوت الله لا يشبه أصوات الخلق؛ لأن صوت الله يُسمع من بعد كما يُسمع من قريب، وأن الملائكة يصعقون من صوته، فإذا تنادى الملائكة لم يصعقوا. وقال تعالى: (لَا تَسْمَعُ لَهَا) (البقرة: ٢٢)، فليس لصفة الله تد ولا مثل، ولا يوجد شيء من صفاته في المخلوقين" اهـ.

وللإمام ابن سريج (ت ٣٠٣) فيما نقله عنه ابن القيم في اجتماع الجيوش ص ١٧٤، قوله- بعد أن سرد جملة من صفات الله الثابتة له في القرآن والسنة، وذكر (المجيء والإتيان والفوقية) وغيرها- "وأثبت الكلام بالحرف والصوت وباللغات والكلمات والسور".

ونذكر ممن نص على هذا: البريهاري إمام أهل السنة في عصره (ت ٣٢٩)، قال في كتابه شرح السنة: "الإسلام هو السنة والسنة هي الإسلام. فمن السنة: لزوم الجماعة.. وهم أصحاب محمد عليه السلام، هم أهل السنة والجماعة، فمن لم يأخذ عنهم فقد ضل وابتدع. ثم ذكر أن من السنة: "الإيمان بأن الله هو الذي كلم موسى يوم الطور، وموسى يسمع من الله الكلام بصوت وقع في مسامعه منه. لا من غيره. فمن قال غير هذا فقد كفر بالله العظيم".

١- أنه هل الله يصوت
نصير ثقافة عن إثبات الحرف

والصوت

وللأجري الإمام الجافض الشافعي (ت ٣٦٠) قوله في الشريعة ص ٢٨٨: "من زعم أن الله لم يكلم موسى فقد رد نص القرآن وكفر بالله العظيم. فإن قال منهم قائل: إن الله خلق كلاماً في الشجرة فكلم به موسى، قيل له: هذا هو الكفر. لأنه يزعم أن الكلام مخلوق وأن مخلوقاً يدعي الربوبية، وهذا من أقبح القول وأسمجه، وقيل له: يا ملحد، هل يجوز لغير الله أن يقول: (إني أنا الله)؟. نعوذ بالله أن يكون قائل هذا مسلماً. هذا كافر يستتاب فإن تاب ورجع عن مذهبه السوء والا قتلته الإمام. فإن لم يقتله الإمام ولم يستتب به وعلم منه أن هذا مذهبه، فحجر ولم يكلم ولم يُسلم عليه، ولم يُصل خلفه. ولم تقبل شهادته. ولم يزوجه مسلم كريمةته". ويقول شيخ الإسلام الهروي ت ٤٨١، في كتابه (ذم الكلام وأهله) ١٣٦/٥- كالمستنكر على الأشاعرة نفيهم للحرف والصوت: "ثم قالوا ليس له صوت ولا حروف".

وفي كلام له أهميته يقول الأصهباني إمام الشافعية في وقته ت ٥٣٥، في كتابه (الحجة) ٥١٥/٢- وينحوه ٣١٢/٢- وتحت عنوان: (الدليل على أن القرآن منزل، وأنه ما يقرؤه القارئ خلافاً لمن يقول: كلام الله ليس بمنزل ولا حرف ولا صوت)- وذكر منها- عقب قوله: "إن

قيل: (التكلم بحرف وصوت يحتاج إلى أدوات الكلام). فقل: (عدم أداة الكلام لا يمنع من ثبوت الكلام. كما أن عدم آلة العلم لا يمنع من ثبوت العلم) - ذكر "قوله تعالى: (التوبة: ٦). والمسموع إنما هو الحرف والصوت. لأن المعنى: لا يسمع. بل يفهم. يقال في اللغة: (سمعت الكلام وفهمت المعنى). فلما قال: (حتى يسمع). دل على أنه حرف وصوت.. وقوله:

فَوَاحِشًا (الأحقاف: ٢٩). وإنما ينصت إلى الحروف والأصوات.. وقوله: (**لَمْ يَخْلُقْ أَشْيَاءَ وَإِنْ عَزَّ** **لَمْ يَكُنْ مِثْلَ مَا تَقْرَأُ**) (الإسراء: ٨٨). وهذا عند جميع أهل اللغة إشارة إلى شيء حاضر. وما في النص لا يصح الإشارة إليه. ولأن الله قد تحدى العرب بأن يأتوا بمثله. ولا يتحداهم إلا بما سمعوه من الحرف والصوت". اهـ.

كذا قال في الحجة ٤٢٩/١ ما نصه: "القرآن كلام الله منزل غير مخلوق. منه بدا وإليه يعود. تكلم به في القدم بحرف وصوت. حرف يكتب وصوت يسمع ومعنى يعلم. وقالت المعتزلة: القرآن مخلوق. وقالت الأشعرية: كلام الله ليس بحرف ولا صوت. وإنما هو معنى قائم في نفسه لم ينزل على نبينا ولا على غيره. وما

نقرأه هو عندهم- يعني: عند الأشعرية- مخلوق. فالدلالة على بطلان قول المعتزلة- وكذا الأشعرية النافين عن كلامه تعالى اللفظ. والمنكرين أن يكون بصوت وحرف- قوله تعالى: **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا كِتَابَ اللَّهِ تَتْلُوهُ سَوْتًا وَيُخْبِرُونَ بِهِ)** (النحل: ٤٠). فأخبر تعالى أنه كونه الأشياء ب (كن). فلو كانت (كن) مخلوقة لاحتاجت إلى (كن) أخرى تخلق بها. وأخرى إلى أخرى إلى ما لا نهاية. فيفضي إلى قدم المخلوقات.. وقوله تعالى: (وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) (التوبة: ٦). والمسموع إنما هو الحرف والصوت لا المعنى. لأن العرب تقول: (سمعت الكلام وفهمت المعنى). ولا تقول: (سمعت المعنى). فلما قال: (حتى يسمع) دل على أنه الحرف والصوت. ولأن الاستجارة إنما حصلت للمشركين بشرط استماع كلام الله. فلو كان ما سمعوه من النبي ليس بكلام الله لم تحصل الاستجارة لهم.. ولأنه تعالى قال: **(مَنْ شَرَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ لِمَا أَهْلَكَهُ مِنْهُ يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ)** (القصص: ٣٠). والتداء عند جميع أهل اللغة لا يكون إلا بحرف وصوت". إلى أن قال: "وقد أجمع أهل العربية أن ما عدا الحروف والأصوات ليس بكلام حقيقة". وساق على ذلك المزيد من الأدلة.

وفي قصة حكاها الذهبي في العلو ص ١٩٤ عن مناظرة جرت بين الإمام القدوة أبي البيان محمد بن محفوظ اللقوي (ت ٥٥١) ورجل يدعى ابن تميم. قال له الشيخ بعد كلام جرى بينهما: "ويحك. الحنابلة إذا قيل لهم: (ما الدليل على أن القرآن بحرف وصوت؟). قالوا: (قال الله كذا وقال رسوله كذا.. وسرد الشيخ الآيات والأخبار). وأنتم إذا قيل لكم: (ما الدليل على أن القرآن معنى قائم في النفس؟). قلتم: (قال الأخطل: إن الكلام لفي الضواد): ما هذا الأخطل؟ نصراني خبيث. ينيتم مذهبكم على بيت شعر من قوله وتركتكم الكتاب والسنة؟".

وعلى ذلك علق الذهبي قائلًا: "يكفي المسلم- في مسألة الكلام- أن يؤمن بالقرآن العظيم وأنه كلام الله غير مخلوق. وأنه عين ما تكلم به. فهو منشيه ومبتديه. مع اعتراها بأن تلاوتنا له وأصواتنا وتلفظنا به مخلوق. وتكلم الرب به صفة من صفاته التي من لوازم ذاته المقدسة. فلا يعلم كيفية ذلك. وكلمات الله لا تنفذ ولو كان البحر مداداً لها ويمده من بعده سبعة أبحر. فكلامه من علمه وعلمه لا يتناهى. فلا نحيط بشيء من علمه إلا بما شاء". اهـ.

والى لقاء. والحمد لله رب العالمين.

الطاعة

بعد الطاعة

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الطاعة لله وطاعة لرسوله وطاعة لأئمة المسلمين»

فمن نعم الله السابقة علينا أن من علينا بأن أبقانا إلى هذا الزمن الفاضل فمن علينا بصيام شهر الصيام. ومقصد الصائم العام أمران: الأول تحقيق التقوى، وملخصها: ترك المحارم. والثاني الشكر. ومن أفضل صور شكر الله إحداث توبة بعد كل عجلة؛ فالشكر بعد العمل الصالح يجبر ما وقع فيه من خلل وزلل. والصيام مهما بلغنا فيه من جهد من أجل الإخلاص والقبول؛ فالتقصير واقع لا محالة. ويحتاج شكراً لكي ندلل على التلذذ بالطاعة وسؤال الله القبول. في شهر شوال سن لنا رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم صيام ست منه ليكتمل لنا صيام العام كله من باب قول الحق سبحانه (من جاز الحجة بالحسنة فله عشر أمثاله)

أيها المؤمنون، اتقوا الله تعالى. واحذروا المعاصي كلها؛ فإنها خزي وشؤم وفساد بقلب المؤمن أيما إفساد. فكما أن الحسنات يذهبن السيئات؛ فكذلك السيئات تسود القلوب. وتفضب رب العباد. وتضيع صالح الأعمال. ألا وإن من علامة قبول الحسنات، عمل الحسنات بعدها. وترك السيئات نور في الوجه. وقربة عند رب العالمين. فكما أن فعل الحسنات قربة من الله فكذلك ترك السيئات من أفضل القربات عملاً بقول الحبيب المحبوب صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة رض الله عنه "أتق المحارم تكن أعبد الناس..." (رواه أحمد ٨٠٩٥ والترمذي ٢٣٠٥).

(سورة الأنعام: ١٦٠).

إن العاقل من استثمر نضجات الدهر ونزول
الرحمات فيعض أصابع الندم على تقصيره
فيها: فالتندم توبة. ويسابق الزمن لعله
يدرك ما فاتته من الطاعات.

فإذا كان رمضان قد انصرم فإن الصيام باق
طوال العام وإذا كانت ليلة القدر قد رحلت
فإن نزول الله تعالى في كل ليلة قائم إلى
يوم القيامة، والشاهد أن الطاعات تتجدد
ورحمات الله على عباده لا تزال تتري.

فإن الله في إدراك ما فات، قال الله تعالى
(س. ط. **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتَذَكَّرُونَ**) (سورة
الأنعام: ١٦٠). وقال كذلك: (س. ط. ط.
لَا تَتَذَكَّرُونَ) (سورة النور: ٢٤).
(النساء: ٤٠)، اعملوا اليوم قال الله فيه
(س. ط. **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتَذَكَّرُونَ**) (سورة
التوبة: ١٠). (سورة آل عمران: ٩١).

كونوا ريانين ولا تكونوا رمضانيين، تعرفوا
على الله في الرخاء يعرفكم في الشدة.

قل لبشر الحلي: إن قوماً يتعبدون في
رمضان ويجتهدون، فإذا انسلخ رمضان
تركوا، قال: "بنس القوم، لا يعرفون الله إلا
في رمضان".

وقال الحسن البصري: "لا يكون لعمل
المؤمن أجل دون الموت، ثم قرأ (س. ط. ط.
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتَذَكَّرُونَ) (سورة
الحجر: ٩٩)، فكانكم
بالحال، وقد تغير وزال، وبالمك الجاهل،
قد طوى صحيفة الأعمال.

وإن من السنونات، والأعمال الصالحات،
صيام ستة أيام من شهر شوال. كما أشار
إلى ذلك، خير الأنام، عليه الصلاة والسلام
بقوله الذي رواه مسلم عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "من صام
رمضان، ثم أتبعه سناً من شوال، كان كمن
صام الدهر كله".

هذا شهر شوال، مستنون فيه الصيام، وقبله
شهر رمضان، واجب فيه الصيام.

العلماء قالوا عن صيام شعبان أنه كالسنن
القبلية للفريضة، وعن صيام شوال
كالسنن البعدية للفريضة، وهذا كلام فيه
أمران: التهيئة النفسية والإيمانية للفرض
فتجعل العبد مقبلاً على الله تعالى في
الفريضة لا ينشغل عنها بحال؛ وذلك لأنه
تعود على الطاعة، ووجد أثرها الطيب في
قلبه وفي سلوكه.

واعلموا رحمكم الله، أنه ما ذهب شهر
رمضان، إلا وأعقبه الله على المسلمين
بفضيلة أخرى، مثل حج بيته والعمرة
واقطار الصائمين والصدقة وصلة الأرحام
وغيرها من أبواب الرحمات والنضجات
التي لا تنقطع عن الناس أبداً، فأتقوا الله
عباد الله، واكثروا لأنفسكم عملاً صالحاً
في حياتكم، تجددوه عند الله يوم معادكم،
فإنما أعماركم ساعات معدودات وأيام،
وسيلقى الجميع ما عملوا، من خير وشر
فإن الله في إدراك ما فات من الطاعات
والندم على ما ضيعناه من أوقات لم نعملها
بطاعة الله والقرب منه رجاء أن ينجينا
الله من هول المطلق.

ومن العلامات كذلك على قبول الطاعة
كراهية المعصية بعد الطاعة، فترك
التهاون في صلاة الفجر من أثر حب صلاة
الفجر في رمضان. ومن العلامات كذلك أن
يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما
وأن تخاف الانتكاس بعد الطاعة والخوف
من عدم قبول العمل في رمضان من أقوى
الأسباب الظاهرة في قبوله قال تعالى:
(وَلْيَقْضُوا الْفَرَاقَ مَا نَفَرُوا وَتَفْطِنُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَأَنْتُمْ فِيهَا كَالْعِجَافِ) (سورة المؤمنون: ٦٠)، وقد فسرهما
رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم لأم
المؤمنين عائشة رضي الله عنها بأنهم الذين
يصلون ويصومون ويتصدقون ويخافون
ألا يقبل منهم.

أسأل الله سبحانه الإخلاص والقبول لي
ولكم.

العبد كثير ياخوانه قليل بنفسه

د. خورشيد فهمي محمد

مستند

أبنا بكر وعمر رضي الله عنهما في أسرى بدر، ولما قال له عمر رضي الله عنه: يا رسول الله لا تفعل! خل الناس يعملوا، قال: "خلهم يا عمر". ونهج نهجه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، ومن تبعهم بإحسان من القادة والسادة في الأخذ بمشورة أهل الحل والعقد في كل ملمة أطلت عليهم.. فكيف بك أيها الداعية المبجل عندما فتح الله لك بابا من أبواب الخير اعتقدت أنك أوتيت علم الأولين والآخرين، وأنتك تحنكر البصيرة والحكمة دون كل البشر، إن هذا لشيء عجاب!!

وكذلك من كان سيذا في وقت ما، ربما جاء وقت مفاير له فكان غيره أجدر منه بالسيادة.. ولا يظعن ذلك في مكانته وقدره ومقداره.. لكن لكل مقام مقال، ولكل حادثة حديث.. لذلك قرر الفاروق عمر رضي الله عنه ذلكم العبقري الملهم، عزل خالد بن الوليد، ونصب مكانه أبنا عبيدة بن الجراح، لأسباب عديدة ذكرها العلماء الريانيون منها:

هذه المرحلة ربما كان الأنسب لها أبو عبيدة بن

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وأله وصحبه ومن والاه وبعد،

من مواطن الخلل العويصة في ميادين الدعوة ضيق الأفق... قد تجد الداعية إلى الله تعالى إن برز في مجال ما اعتقد أنه متمكن من كل مجال، فربما كان بليغا مؤثرا لكن بضاعته في علم الحديث مزجة، وربما كان محدثا أسطورة لكنه في فقه الحياة مستور الحال، وربما كان قارنا للقرآن عبقريا لكنه في مجالات السياسة والاقتصاد وعلوم النفس والاجتماع كحاطب ليل لا يكاد يبصر أبعد من قدميه وهكذا..

فتميزك في زاوية من زوايا الحياة لا يمنحك صك القيادة والريادة في كل الزوايا.. لذا نقرأ (مَنْ هُوَ النَّبِيُّ كُنْهُ لَا تَمْلِكْ) (النحل: ٤٣)، ولقد جعل الله أمر المؤمنين بينهم شوري: لأن السداد والرشاد ليس حكرا لرجل واحد كان من كان في التفرد والعبقرية.. وعلم النبي صلى الله عليه وسلم أمته هذا الهدى الجميل، فكان يستشير أصحابه في الأمور المهمة، وربما رجع عن رأيه استجابة لمشورتهم، ففي غزوة الأحزاب أخذ برأي السعديين وسادة الأنصار، واستشار المهاجرين والأنصار في بدر، واستشار

شهر شوال

أحداث وتاريخ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

فإن شهر شوال حفل بأحداث وغزوات كان لها عظيم الأثر في تاريخ الإسلام والمسلمين.

تشرع صيام ست منه، فالأول من شوال يوم عيد الفطر لا يجوز صيامه، ثم من اليوم الثاني يتأكد صيام أول الست من شوال. ليظل صيام المؤمن متواصلًا لا ينقطع بعد انقضاء فريضة الصيام في شهر رمضان، وفي الحديث المشهور الذي خرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي أيوب الأنصاري، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام رمضان ثم أتبعه ستًا من شوال كان كصيام الدهر».

قال المناوي، "خص شوال لأنه زمن يستدعي الرغبة فيه الطعام لوقوعه عقب الصوم، فالصوم حينئذ أشق"، وتستحب المبادرة إلى صيام الست من شوال بحيث يبدأ بها من اليوم الثاني من الشهر وهذا ما ذهب إليه الشافعي وأبو حنيفة رحمهما الله تعالى. وفي معاودة الصيام بعد رمضان عدة فوائد منها:

(١) إن صيام شعبان كصلاة السنن الرواتب قبل الصلاة المفروضة، وبعدها تكمل بذلك ما حصل من خلل ونقص فإن الفرائض تجبر بالنوافل يوم القيامة.

(٢) ومنها أن معاودة الصيام بعد رمضان علامة

على قبول صيام رمضان فإن الله سبحانه إذا تقبل عمل عبد وفقه لعمل صالح بعده كما قال بعض السلف ثواب الحسنه حسنة بعدها. (٣) ومنها أن فيه شكرًا لنعمة الإتمام، ومن حق الشكر الصوم وكان بعض السلف إذا وفق لقيام ليلة أصبح صائمًا ويجعل صيامه شكرًا للتوفيق للقيام.

وشهر شوال أول أشهر الحج كما في قوله تعالى:

(البقرة: ١٩٧).

فيشرع للمسلم أن يدخل في حجه من أول يوم من شوال ويظل محرمًا إلى يوم التروية.

سرية رابع من شوال من السنة الأولى للهجرة بقيادة عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب رضي الله عنه وكان عدد المسلمين نحو ستين رجلًا من المهاجرين ليس فيهم أنصاري. أرسلها رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعتراض أبي سفيان وكان في مائتين رجلًا على بطن رابع وقد ترامى الفريقان بالنبل ولم يقع قتال. وفي هذه السرية انضم رجلان من جيش مكة إلى المسلمين وهما المقداد بن عمرو البهرازي وعتبة بن غزوان المازني وكانا مسلمين خرجا مع الكفار ليكون ذلك وسيلة للوصول

إلى المسلمين وكان لواء أنبي عبدة أبيض وحامله مسطح بن أثاثة. وكان لها تأثير شديد على معنويات كفار مكة.

ثالثاً حدث في شوال سنة ٢ هـ إجماع يهود بني قينقاع. ففي منتصف شهر شوال من السنة الثانية للهجرة انطلق المسلمون متجهين إلى حصون بني قينقاع وضرب عليهم حصاراً. وكان قد استخلف على المدينة أبا لبابة بن عبد المنذر. وأعطى اللواء لحمزة بن عبد المطلب. وقذف الله في قلوب اليهود الرعب فلزوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في رقابهم وأموالهم ونسبائهم وذرائعهم.

رابعاً غزوة أحد في شوال من السنة الثالثة من الهجرة، خرجت قريش بكل ما تقدر عليه من عتاد وعدة ورجال ونساء. وبلغوا ثلاثة آلاف مقاتل لقتال المسلمين والنار منهم. فلما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلن النفير. ووعد المسلمين بنصر الله وثوابه وما أعدده الله للشهداء واستشار أصحابه لقتالهم داخل المدينة فأشار كثير من الصحابة بالخروج للقتال خارج المدينة ومنهم حمزة رضي الله عنه. فوافقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أن رأيه كان خلاف ذلك. وكانت غلطة من كانوا على جبل الرماة لها عظيم الأثر من الأمام وجراح وشهداء. وقد اجتمع في أحد النصر والابتلاء. ولأن دروسها لا تزال باقية على مر العصور يتعلم منها المسلمون أسباب النصر والهزيمة وخطورة التطلع إلى الدنيا.

خامساً غزوة الخندق. أو الأحزاب. وفيها خرج وفد من زعماء اليهود نحو كفار مكة ليحرضوهم على غزو المدينة. ومحاولة القضاء على الإسلام والمسلمين.

وكان المسلمون في حال شديدة من جوع شديد ويرد قارس وعدد قليل وأعداء كثر. ولقد وصف الله تعالى هذا الموقف بقوله: ﴿إِذْ يَقُولُ

بعضهم لبعض يا هؤلاء الذين أنصروا
نحن كثيراً وما ينفعهم نصرهم﴾ (الأحزاب: ١٠-١١).

ولما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بزحف الأحزاب إلى المدينة وعزمهم على حرب المسلمين استشار أصحابه وقرروا بعد الشورى

التحصن بالمدينة والدفاع عنها. وأشار سلمان الفارسي رضي الله عنه بخبرته في حروب الفرس فقال: «كنا في فارس إذا غزينا خندقنا». وأقره النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وأمر بحفر الخندق حول المدينة. وحينما اشتد الكرب على المسلمين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب. فاستجاب الله تعالى لنبيه. فهب الريح وأقبلت بسانن النصر والفرج ورجعت قريش والأحزاب خائبين منهزمين.

سادساً غزوة حنين شوال سنة ٨ هـ. في السابع من شهر شوال سنة ٨ هـ. دارت رحى هذه الحرب في وادي حنين وهو واد إلى جنب ذي المجاز بينه وبين مكة سبعة وعشرون كم تقريباً من جهة عرقات. وكان عدد المسلمين اثني عشر ألفاً. عشرة آلاف من أهل المدينة وألفان من مكة. وكانت غزوة حنين آخر الغزوات ضد مشركي العرب. وقد ذكرها القرآن لكي تبقى للمسلمين يتعلمون فيها العبر والعظات.

سابعاً غزوة الطائف. فر قلول هوازن وثقيف بعد هزيمتهم في حنين. وتحصنوا بالطائف فأمر النبي خالداً أن يحاصر الطائف أولاً. وجعله على مقدمة الجيش. وفي الحصار نزل نضيع بن الحارث من حصن الطائف مع نفر من الفارين على أبي بكره رضي الله عنه.

رابعاً ومما حدث أيضاً زواج النبي بعائشة أم المؤمنين تزوجها في شوال سنة إحدى عشرة من النبوة وبنى بها في شوال بعد الهجرة بسبعة أشهر في المدينة وهي بنت تسع سنين وكانت بكرًا رضي الله عنها ولم يتزوج بكرًا غيرها.

وقال النووي رحمه الله تعالى: "واستدلوا بهذا الحديث على استحباب التزوج والتزويج في شوال. وهذا يرد ما كانت الجاهلية عليه وما يتخيله بعض العوام اليوم من كراهة الزواج في شوال. وهذا باطل لا أصل له. وهو من آثار الجاهلية التي كانوا يتطيلون بذلك".

تاسفًا وفي شهر شوال سنة ١٩ هـ ولد الإمام محمد بن إسماعيل البخاري. ووفاته أيضاً سنة ٢٥٦ هـ. وهذا صاحب الصحيح الذي أجمعت عليه الأمة الإسلامية.

هذا وصلى الله وسلم على رسول الله وآله وصحبه أجمعين.



ماذا بعد رمضان

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن
والآل، وبعد.

حسن بن عبد العزيز آل الشيخ

رئيس مجلس الشورى

ولقد أوصى نبيُّنا محمد صلى الله عليه وسلم أمته بوصية عظيمة، جميلة المبني، جميلة المعنى، قليلة العبارة، كثيرة الإشارة، وذلك في حديث شفيان الثقفي حينما جاء إليه صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك، فقال عليه الصلاة والسلام: "قل: أمنت بالله، ثم استقم".

إنها وصية عظيمة تتضمن الأمر بلزوم الإيمان الكامل والاعتقاد الصحيح، وفعل الواجبات، واجتناب المنهيات، وفعل الفضائل والمكرمات.

إن هذه الوصية هي وظيفة الإنسان في عمره حتى الممات، (وَعَدَ رَبُّكَ حَتَّى يَبْدَأَ الِغَمْرَ) (الحجر: ٩٩)، ويقول صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم، "قاربوا وسددوا"، والتسديد هنا معناه الاستقامة والإصابة على السنة.

حضوره المعنى على المعوق

أيها المسلمون، إن من انعم الله عليه بالعمل الصالح وفعل الطاعات فإنه يجب عليه أن يشكر الله جل وعلا، وأن يبذل المزيد، وليحرص أشد الحرص على أن يحفظ

في انصرام الأمان عظم معسر

أيها المسلمون، في انصرام الأمان أعظم معسر، وفي تقلب الأيام أكبر مزدجر، يقول جل وعلا: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا حَتَّى تَكُونَ لَكُمْ كُتُوبٌ وَأَمْثَلُهَا كُتُوبُكُمْ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْهَا مُنْصَرِفِينَ) (يونس: ٦١).

معاشر المسلمين، لقد عاش المسلمون في رمضان لذّة المناجاة لربهم جل وعلا، وأنس القرب منه بالتضرّع إليه والدعاء، فطابت بذلك نفوسهم، وانشرحت صدورهم، واستأنست أفئدتهم، فله الحمد والمنة، وله الشكر على هذه النعمة.

لا سده على الإيمان والتمنى

إخوة الإسلام، إن الفوز الأعظم، والفلاح الأتم، والسعادة الكبرى، والغنيمة العظمى، كل ذلك لا يكون إلا بالاستقامة على الإيمان والتقوى، والطاعة الدائمة لله جل وعلا، ولذا تعددت مطالب القرآن الكريم بالاستقامة على البر والتقوى، والثبات على الخير والهدى، يقول جل وعلا لنبيه محمد عليه الصلاة والسلام: (مَنْ يَتَمَنَّ كَذِبًا يَمْزِجْهُ) (هود: ١١٢)، ويقول سبحانه: (مَنْ يَتَمَنَّ يَكْذِبًا يَمْزِجْهُ) (فصلت: ٦).

حسنته.

ألا وإن أشد ما يتبغى أن يكون عليه المسلم من الحذر: التعدي على المخلوقين بقول أو فعل. أو النيل منهم في عرض أو مال أو نحو ذلك؛ فإن حقوق الخلق عظيمة عند الله جل وعلا، وهي من الديوان الذي لا يغفر حتى يتحلل المرء من أصحاب المظلمات.

يقول الله جل وعلا: (وَالَّذِينَ يَبْذُلُونَ ثَمَنَهُمْ وَيَشْتَرُونَ بِهِ كُفْرًا مِمَّا كَفَرُوا بِهِ فَهُمْ يَحْمِلُونَ أَثَمَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) (الأحزاب: ٥٨).

ورسولنا صلى الله عليه وسلم يقول فيما رواه البخاري: "من كانت عنده لأخيه مظلمة فليتحلل منه قبل أن لا يكون درهم ولا دينار. إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته. وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه".

من أضرار الكبر

ألا وإن من الخسارة الكبرى: أن تسدي لغيرك أعظم ما تحصلت عليه من الحسنات، فذلك هو الإفلاس الحقيقي؛ ففيما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للصحابة: "ما المفلس فيكم؟" فقالوا: المفلس فينا من لا متاع عنده ولا دينار. فقال عليه الصلاة والسلام: "المفلس من أمته؛ من يأتي بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي وقد شتم هذا، وقذف هذا، وضرب هذا، وسفك دم هذا، وأخذ مال هذا، فياخذ هذا من حسنته، وهذا من حسنته، فإن فئت حسنته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار". ألا فاستقيموا على طاعة الله جل وعلا، واستجيبوا لأمره في جميع أدوار حياتكم، وشئ أحوالكم: تقوزوا وتغنموا، وتسعدوا وتفلحوا.

يقول ربنا جل وعلا: ١

١. بعد صوم يوم حيدر

(الأحقاف: ١٣، ١٤).

صيام سنة بآء من شوال

عباد الله: مما شرعه رسول الله صلى الله

عليه وسلم لأمته بعد رمضان من التوافل والقربات، صيام ستة أيام من شوال؛ فيقول عليه الصلاة والسلام فيما رواه مسلم: "من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر".

ولا بأس بصيامها متتابعة أو متفرقة

شغال بعض المصلين بأجهزة الهاتف المحمولة

عباد الله: إن من واجب التناضح بين المسلمين أن يتناصحوا، وأن يعلم بعضهم بعضاً.

ألا وإن من الملاحظات التي يلحظها كثير من المصلين في هذا المسجد العظيم: انشغال بعض المصلين بأجهزة الهواتف النقالة، فتجده إما أن يصور بها، أو أن يكلم بها، أو أن يشغل بها بأي صورة ما، وذلك غير لائق بالمسلم في بيت من بيوت الله جل وعلا؛ فإن هذه المساجد إنما أعدت للصلاة، ولقراءة القرآن، وللانشغال بالذكر.

فانشغلوا بطاعة الله جل وعلا عن توافه الدنيا، ولا يليق بالمسلم أن يفعل مثل هذه الأفعال في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

نسأل الله لنا ولكم التوفيق والسداد.

ثم إن من أفضل الأعمال: الصلاة والسلام على النبي الكريم.

اللهم صل وسلم وبارك على عبدك ورسولك محمد، وارض اللهم عن الخلفاء الراشدين، والأنمة المهديين، أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي. وعن الآل والصحابة أجمعين. ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

اللهم أصلح أحوالنا وأحوال المسلمين، اللهم أصلح أحوالنا وأحوال المسلمين، اللهم احفظ دماء المسلمين في كل مكان، اللهم احفظ دماء المسلمين في كل مكان.

اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات، والمؤمنين والمؤمنات، الأحياء منهم والأموات. اللهم اتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار.

اللهم ارزقنا الاستقامة على دينك يا حي يا قيوم، اللهم ثبتنا بالقول الثابت يا ذا الجلال والإكرام.

بيوت وحدائق في الجنة لمن يشتري

الحمد لله على نعمة الإسلام. والصلاة والسلام
على سيد الأنام، وبعد:

يشرع للمسلم أن يسأل الله بيتاً في الجنة: قال
تعالى: ﴿رَبِّ انِّي لَأَعِدُّنَاكَ الْجَنَّةَ﴾ (التحريم،
١١): أي يا رب اجعل لي قصراً مشيداً بجوار
رحمتك في جنة النعيم. (صفوة التفاسير
٣/٣٨٨).

عن أبي هريرة، قال: قلنا يا رسول الله: الجنة
ما بناؤها؟ قال: لبنة من فضة ولبنة من ذهب.
وملاؤها بسبك الأذهن، وحضباؤها اللؤلؤ
والياقوت، وتزيئتها الزعفران من دخلها نعيم ولا
يبأس، ويخلد ولا يموت. لا تبلى ثيابهم. ولا
يفنى شبابهم" (سنن الترمذي ٢٥٢٦، صحيح
الجامع ٣/٣١٦).

(وملاؤها) أي ما بين اللبنتين (وحضباؤها)
أي حضباؤها الصغار التي في الأنهار (اللؤلؤ
والياقوت) أي مثلها في اللون والصفاء (الزعفران)
أي الناعم الأصفر الطيب الريح فجمع بين ألوان
الزينة وهي البياض والحمرة والصفرة (من)
يدخلها نعيم لا يبأس) البؤس العذاب والشدة
(يخلد) أي يدوم فلا يتحول عنها. قال القاضي
مفناه أن الجنة دار الثبات والقرار وأن التغير لا
يتطرق إليها فلا يشوب نعيمها بؤس ولا يفترية
فساد ولا تغيير. (تحفة الأحوذى ١٩٣/٧).

هيا نشترى بيوتاً في الجنة بالأعمال الصالحة

التي منها،

١- قصر في الجنة في كل زيارة للمسجد،
عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: «من غدا إلى المسجد وراح، أعد الله له نزله
من الجنة كلما غدا أو راح». (رواه البخاري ٦٦٢،
ومسلم ٦٦٩): أي أعطاه الله في كل مرة قصراً في
الجنة ضيافة وتكريماً له. كان جديراً بضيافة
أكرم الأكرمين. (منار القاري ١٣١/٢).

٢- صلاة السبل الرواتب: عن أم حبيبة، قالت:
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من صلى
في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة بني له بيت في
الجنة، أزيافاً قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين
بعد المغرب، وركعتين بعد العشاء، وركعتين قبل
صلاة الصبح صلاة الغداة" (صحيح مسلم، ٧٣٠):
برواتب السنن نبني بيتاً في الدنيا ثم نموت
ونتركه، وبرواتب السنن يبني الله لنا بيوتاً في
الجنة ونخلد فيها.

٣- بيوت في الجنة لمن حسن خلقه وترك الكذب
والجدال. عن أبي أمامة الباهلي، عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال: «أنا زعيم بيت في رضى
الجنة لمن ترك المراء، وإن كان محققاً، وبيت في
وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحاً، وبيت
في أعلى الجنة لمن حسن خلقه». (سنن أبي داود
٤٨٠٠، صحيح الجامع ١٤٦٤). زعيم، أي، كفيل،

رياض الجنة. رياض المكان نواحيه. فجعل البيت العلوي جزءاً لأعلى المقامات الثلاثة. وهي حسن الخلق. والأوسط لأوسطها. وهو ترك الكذب. والأدنى لأدناها وهو ترك المماراة. وإن كان معه حق. ولا ريب أن حسن الخلق مشتمل على هذا كله. (مدارج السالكين ٢/٢٩٣).

٤- زيارة المريض: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من عاد مريضاً أو زار أخاً له في الله ناداهُ منادُ أن طُيبَ وطابُ ممثاله وتبوأَت من الجنة منزلاً". (سنن الترمذي ٢٠٠٨. صحيح الجامع ٦٣٨٧).

قوله (من عاد مريضاً) أي محتسباً (أو زار أخاً له في الله) أي لوجه الله لا للدنيا. (وتبوأَت) أي تهيأت (من الجنة منزلاً) أي منزلة عظيمة ومزينة جسيمة بما فعلت. (تحفة الأحوذى ١٢٤/٦).

٥- الصبر على موت الأولاد: عن أبي موسى الأشعري: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا مات ولد العبد قال الله لملائكته: قبضتم ولد عبدي. فيقولون: نعم. فيقول: قبضتم ثمرة فؤاده. فيقولون: نعم. فيقول: ماذا قال عبدي؟ فيقولون: حمدك واسترجع. فيقول الله: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة. وسموه بيت الحمد". (سنن الترمذي ١٠٢١. وصحيح الجامع ٧٩٥).

(حمدك واسترجع) يعني: قال: الحمد لله. إنا لله وإنا إليه راجعون. فيقول الله تعالى: (ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد) وهذه علامة على حمد هذا العبد وعلى صبره. فيجعل الله عز وجل له بيتاً يليق بصبره على هذه المصيبة العصبية. وليس أي بيت ولكن بيت في الجنة ومن قصور الجنة العظيمة. بل ميزوا هذا البيت بهذه التسمية: بيت الحمد. (شرح رياض الصالحين. لحطبية ٣/٨٧).

٦- حديث السوق: عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك، وله الحمد، يحيي ويميت، بيده الخبز. وهو على كل شيء قدير. كتب الله له ألف ألف حسنة. ومحا عنه ألف ألف سيئة. ورفع له ألف ألف درجة. وبنى له بيتاً في الجنة". (سنن الترمذي ٣٤٢٩. صحيح الجامع: ٦٢٣١). ألف ألف مليون (كتب الله له) أي: أمر بالكتابة لأجله (ألف ألف حسنة). (ومحا عنه ألف ألف

سيئة) أي: بالمغفرة. أو أمر بالمحو عن صحيفته (ورفع له ألف ألف درجة) أي: مقام ومرتبة (وبنى له بيتاً) أي: عظيماً (في الجنة). (مرقاة المفاتيح ١٦٨٨: ٢).

فروغ من عمر الله

بعد أن أنعم الله عليك بقصور في الجنة. أكثر من زراعة أشجار ونخيل في حديقة القصور منها مثلاً:

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو يغرس غرساً. فقال: يا أيها هريرة، ما الذي تفرس؟ قلت: غراساً بي. قال: "لا أدلك على غراس خير لك من هذا؟ قلت: بلى يا رسول الله. قال: "قل: سبحان الله. والحمد لله. ولا إله إلا الله. والله أكبر. يفرس لك بكل واحدة شجرة في الجنة". (سنن ابن ماجه ٣٨٠٧. صحيح الجامع ٢٦١٣). هذه الكلمات ونحوها سبب لدخول قائلها الجنة وكثرة أشجار منزله فيها. لأنه كلما كثرها نبتت له أشجار بعددها. (مرقاة المفاتيح ١٦٠٤/٤).

٢- غرست له نخلة في الجنة: عن جابر. عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال: "من قال: سبحان الله العظيم وبحمده. غرست له نخلة في الجنة". (سنن الترمذي ٣٤٦٤. السلسلة الصحيحة ٦٤). (من قال سبحان الله العظيم وبحمده): أي: تسبيحاً مقروناً بحمده (غرست) أي: بكل مرة (له نخلة عظيمة في الجنة) أي: المعدة لقائلها. خضت لكثرة منقعتها وطيب ثمرتها.

أنا قلت الآن: سبحان الله وبحمده ونظرت في الساعة فإذا هي استفرقت من الوقت ثانية واحدة. لو ثبت يقينك في هذا الوعد أنك تكتسب بالثانية الواحدة نخلة في الجنة. عن أبي هريرة. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما في الجنة شجرة إلا وساقها من ذهب". (سنن الترمذي ٢٥٢٥. صحيح الجامع ٥٦٤٧). فوزن ساق نخلة من ذهب منات الكيلوات. هذا ثمن كل ثانية من عمرك. وأنت تضيعه شذرمذ. (أسرار المحبين في رمضان: ٥٨).

عن حكيم بن محمد الأحمسي. قال: "بلغني أن الجنة تبني بالذكر. فإذا حبسوا الذكر كفوا عن البناء. فيقال لهم في ذلك فيقولون: حتى يجيئنا نفقة" (التذكرة للقرطبي، ١٠٠٥).

نسأل الله الجنة وما قرب إليها من قول وعمل. والحمد لله رب العالمين.

فَيْتَاوِي

إعداد اللجنة العلمية بالمركز العام

المنصوص عليه (رمضان وستا من شوال)
كل عام يكون قد أخذ أجر كل عام فهو
كمن صام الدهر.

س: هل تصام منفردة أم متوالية؟

ج: يجوز أن تكون متفرقة أو متتابعة
في أوله أو في آخره؛ لأن اللفظ الوارد في
الحديث ((سُئِلَ))؛ وهو نكرة في سياق
الحديث يفيد العموم؛ أي ست من الشهر؛
فالأمر واسع بحمد الله، وإن بادر إليها
وتابعها في أول الشهر كان أفضل من باب
المسارعة إلى الخير.

س: ما حكم صيام التطوع عموماً وست من شوال
عموماً قبل قضاء رمضان لمن عبه إياه في
رمضان؟

ج: اختلف العلماء في جواز
صيام التطوع قبل الفراغ من
قضاء رمضان على قولين في
الجملة:

الأول: جواز التطوع
بالصوم قبل قضاء
رمضان، وهو قول
الجمهور (إما مطلقاً
وهو قول الحنفية
ورواية عن أحمد أو
مع الكراهة وهو
قول الشافعية
والمالكية لما يترتب

من، ما هو مشروعية وفضل صيام سنة

إياه من شهر شوال بعد صيام شهر رمضان؟

ج: الحمد لله والصلاة والسلام على
رسول الله وبعد؛ فمن تفضل الله على
عباده تتابع مواسم الخيرات، ومضاعفة
الحسنات، فالؤمن يتقلب بين أنواع
القربات، ووظائف الطاعات، فبعد انتهاء
شهر رمضان تأتي فضيلة صيام ستة أيام
من شوال، وهي سنة مستحبة وليست
واجبة. كما قد يظن البعض لقول النبي
صلى الله عليه وسلم كما في حديث أبي
أيوب رضي الله عنه: "من صام رمضان ثم
أتبعه ستاً من شوال فذاك صيام الدهر"
رواه أحمد (٤١٧/٥) ومسلم (٨٢٢/٢)

وأبو داود (٢٤٣٣) والترمذي
(١١٦٤) وكذلك النسائي
وابن ماجه.

ولا يعتد بمخالفة
من خالف برأيه أمام
الدليل.

- وفضله كما هو ظاهر في
الحديث أنه من صام شهر
رمضان ثم أتبعه بصيام
ستة أيام من شوال فله أجر
من صام العام كله.
وعبر عنه بالدهر
إذ مع تكرار الصيام



شوال ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٨ - السنة الخمسون

على الاشتغال بالتطوع عن القضاء من تأخير الواجب).

الثاني: تحريم التطوع بالصوم قبل قضاء رمضان، وهو المذهب عند الحنابلة.

والصحيح هو قول الجمهور؛ لأن وقت القضاء موسع، والقول بعدم الجواز وعدم الصحة يحتاج إلى دليل، وليس هناك ما يعتمد عليه في ذلك، والله أعلم.

- وفيما يتعلق بصوم ست من شوال خصوصاً قبل الفراغ من قضاء ما عليه من رمضان فهي كسابقتها فيها لأهل العلم قولان:

الأول: أن فضيلة صيام الست من شوال لا تحصل إلا لمن قضى ما عليه من أيام رمضان التي أفطرها لعذر. واستدلوا بحديث أبي أيوب السلف ذكره وقالوا: ((لأنها مع صيام رمضان أي: جميعه، وإلا لم يحصل الفضل الآتي وإن أفطر لعذر)).

الثاني: أن فضيلة صيام الست من شوال تحصل لمن صامها قبل قضاء ما عليه من أيام رمضان التي أفطرها لعذر؛ لأن من أفطر أياماً من رمضان لعذر يصدق عليه أنه صام رمضان.

- والذي يظهر أن ما قاله أصحاب القول الثاني أقرب إلى الصواب؛ وقد وسع الله في القضاء فقال: «يَمِدَّ مِنْ أَنْكَامِ أَخَرٍ يُبِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْقُرْآنَ وَلَا يُبِيدُ بِكُمْ الْقُرْآنَ وَتُحْمِلُوا أَمْرَهُ» (البقرة: ١٨٥)، ومع هذا ومع اختيارنا الجواز فإن إبراء الذمة بصيام الفرض أولى من التطوع. لكن من صام الست ثم صام القضاء

بعد ذلك فإنه تحصل له الفضيلة، إذ لا دليل على انتفائها، والله أعلم.

المفتي الشيخ ابن باز رحمه الله

من امرأة عليها قضاء خمسة أيام من رمضان الماضي، وأتى عليها شهر رمضان الفضيل ولم تدرك صيام خمسة أيام التي عليها، فما العمل بالنسبة لها، وماذا يجب عليها؟

ج: عليها أن تقضيها بعد العيد، تقضيها بالنية عن رمضان السابق، وعليها إطعام مسكين عن كل يوم إذا كانت تأخرت تساهلاً، نصف صاع عن كل يوم، صاعين ونصف تعطى لبعض الفقراء عن الخمسة الأيام مع قضائها، مع التوبة إلى الله والندم والإقلاع والاستغفار لأنها أخطأت في تأخيرها، أما إذا تأخرت لمرض أو لعجز، أو رضاع، هذا تقضيها وليس عليها شيء، يعني صاعين ونصف عن الأيام الخمسة تعطيها لبعض الفقراء، أو واحد من الفقراء.

(تعقيب المجلة: ومسألة الإطعام في الكفارة هي محل خلاف بين أهل العلم والأحوط الكفارة وهو مذهب الجمهور وقدره مد من طعام ويقدر بـ ٧٥٠ جرام من الأرز وخروجه قيمته نقداً اختلفوا فيه فمنعه الجمهور وأجازته الأحناف ووافقهم شيخ الإسلام إن دعت الحاجة).

س: هناك بعض الأشخاص عند انتهاء الإمام من الوتر يقومون بعد الانتهاء بركعة أخرى بحجة أنه سيجعل وتره في آخر الليل، أفهنا ما أجورين في هذا الفعل؟

ج: لا بأس إن



س: هل يجوز أن يصوم شوال من اليوم الثاني؟

ج: نعم لأن عيد الفطر يوم واحد فقط .

س: المريض الذي لا يرجى برؤه.. هل يجمع ثلاثين ويطعم ويكفي في يوم واحد؟

ج: إذا جمعهم في يوم واحد كفى.

س: وكذلك الكفارة؟

ج: كذلك إذا عشي ستين مسكيناً أو غداهم كفى ولو في يوم واحد.

س: الحامل والمرضع عليهما القضاء مع الكفارة أم القضاء فقط؟

ج: الصواب القضاء من دون كفارة مثل المريض لأنها كالمرريض وإن كان فيها خلاف.

س: عند الإطعام هل يخرج ناشف أم وجبات مطهية أم يأكلهم؟

ج: كله طيب، وإن كان ناشف فلا بأس تعشيه أو تغديه أو تعطيه نصف صاع. (تعقيب: وكلما راعيت مصلحته كان أولى كان تعطيه ما ينفعه من طعام تطهيه زوجته ويضرح أولاده).

س: رجل بلغ في خمسة عشر سنة، ولكنه لم يبدأ بالصيام إلا وعمره عشرون سنة مع أنه محافظ على الصلاة، فما حكم ذلك؟

ج: من بلغ ولم يصم عليه أن يقضي، يقضي الصيام سنة أو سنتين، عليه أن يقضي ذلك مع التوبة إلى الله، ومع إطعام مسكين عن كل يوم يقضي ويطعم مسكين عن كل يوم نصف صاع.. من قوت البلد، وعليه التوبة إلى الله من ذلك.

والحمد لله رب العالمين.

شاء الله، وإن ترك وصلى من آخر الليل ما تيسر ويكفيه الوتر الأول. وإذا صلى مع الإمام في أول الليل وجاء بركعة وجعل الوتر آخر الليل فلا حرج إن شاء الله، وإن صلى مع الناس وسلم مع الناس فإنه يكفيه الوتر، وإذا قام آخر الليل يصلي ما تيسر يصلي ركعتين أربع ركعات ست ركعات ثمان ركعات، يسلم من كل ثنتين ولا يحتاج وتر، كفاء الوتر الأول.

س: هل دعاء القنوت في الوتر بعد التراويح مستحب من أول الشهر أم في العشر الأواخر؟

ج: مستحب دائماً في رمضان وفي غيره.

س: توبه رجل في شهر رمضان من مرض.. ولم يكمل صيامه فهل يصام عنه أم ماذا؟

ج: لا يصام عنه من هجم عليه الأجل.. فإنه لا قضاء عليه، وهكذا لو استمر معه المرض بعد الصيام ولم يستطع القضاء لا قضاء عليه.

س: أنا مصاب بنزيف في اللثة وعندما أقوم من النوم ألاحظ ذلك، هل يخل هذا الدم بقساد صومي؟

ج: لا حرج لما قد يقع من اللثة وأنت غير متعمد أو ذهب إلى جوفك شيء من غير عمد لا يضر ذلك (لا يَكُنْ أَفَّا قَتَّ إِلَّا دُنْمَهَا)

(البقرة: ٢٨٦)، إنما عليك

الاجتهاد وبصق ما قد يقع تبصقه، والشئ الذي يغلبك في نوم أو غيره لا يضر.

س: صيام الست بعد العيد أفضل أم آخر شهر شوال؟

ج: الأفضل المبادرة، وإن أخرها إلى آخر الشهر فلا بأس.





مفاجأة

سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

**هدايا
قيمة**



صالح حليفاً مجالك عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهًا للمجموعة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهًا بدلاً من ٤٠ جنيهًا

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

www.mgtawheed.com

